

प्रकाशक—

राजमल चडजात्या मनी,
मुनिअनतकीर्तिप्रथमाला
कालबादवी रोड बम्बई ।



मुद्रक—

मगेश नारायण कुळकर्णी,
कनाटक प्रेस, ४३४,
ठातुरद्वार, बम्बई ।

श्री धीतरागायनम् नियमावली ।

मुनि श्री अनन्तकीर्ति प्रथमाला ।

१ यह ग्रन्थमाला श्री अनन्तकीर्ति मुनिजी स्मृतिमें स्थापित हुई है जो दक्षिण कनडाके निवासी दिगम्बर साधु वारिश्चके तत्र ज्ञानपूर्वक पालनेवाले थे और जिनका देहत्याग श्री गो० दि० जैन मिद्धान्त विद्यालय मुरैना (गवालियर) हुआ था ।

२ इस ग्रन्थमाला द्वारा दिगम्बर जैन संस्कृत व प्राकृत ग्रन्थ भाषाटीका सहित तथा भाषाके ग्रन्थ प्रबन्धकारिणी कमेटीकी सम्मतिसे प्रकाशित होंगे ।

३ इस ग्रन्थमालामें जितने ग्रन्थ प्रकाशित होंगे उनका मूल्य लागत मात्र रक्खा जायगा लागतमें ग्रन्थ सम्पादन कराई संशोधन कराई छपाई जिल्द बधाई आदिके सिवाय आभिस खच भाडा और कमीशन भी मामिल समझा जायगा ।

४ जो कोई इस ग्रन्थमालामें रु १००) व अधिक एकदम प्रदान करेंगे उनको ग्रन्थमालाके सब ग्रन्थ विनान्योछावरके भेट किये जायगे यदि कोई धर्मात्मा किसी ग्रन्थकी तैयारी कराइम जो ग्रन्थ परे वह सब देवेंगे तो ग्रन्थके साथ उनका जीवन चरित्र तथा फोटो भी उनकी इच्छानुसार प्रकाशित किया जायगा यदि कसती सहायता देगे तो उनका नाम अवश्य सहायकोंमें प्रगट किया जायगा इस ग्रन्थमाला द्वारा प्रकाशित सब ग्रन्थ भारतके प्रान्तीय सरकारी पुस्तकालयोंमें व म्यूजियमोंकी लायब्रेरियोंमें व प्रसिद्ध २ विद्वानों व स्यागियोंको भेटस्वरूप भेजे जायगे जिन विद्वानोंकी संख्या २५ से अधिक न होगी ।

५ परदेशकी भी प्रसिद्ध लायब्रेरियों व विद्वानोंको भी महत्वपूर्ण ग्रन्थ मन्त्री भेट स्वरूपमें भेज सकेंगे जिनकी संख्या २५ से अधिक न होगी ।

६ इस ग्रन्थमालाका सर्व काय एक प्रबन्धकारिणी समा करेगी जिसने समासद ११ व फोरम ५ का रहेगा इमें एक सभापति एक कोषाध्यक्ष एक भन्त्री तथा एक उपमन्त्री रहेंगे ।

७ इस कमेटीके प्रस्ताव मन्त्री यथा संभव प्रत्यक्ष व परोक्ष रूपसे स्वीकृत करावेंगे ।

८ इस ग्रन्थमालाके वार्षिक खचका बजट बन जायगा उससे अधिक केवल १००) मन्त्री सभापतिकी सम्मतिसे खच कर सकेंगे ।

९ इस ग्रन्थमालाका वष वीर सम्बत्से प्रारम्भ होगा तथा दिवाली तकनी रिपोट व हिसाब आडोटरका जचा हुआ मुद्रित कराके प्रति वष प्रगट किया जायगा ।

१० इस नियमावलीमें नियम न १-२-३ क सिवाय शेषके परिवर्तनादि पर विचार करते समय कमसे कम ९ महाशयोंकी उपस्थिति आवश्यक होगी ।

श्री दि० जैन मुनि अनन्तकीर्तिप्रथमालाके मुग्न्यसहायक
महाशय ।

- १२०२) सेठ गुरुमुखदासजी सुखानदजी बम्बई
 ११०१) मुनिमहाराजके आहार दान समय
 ११०१) यात्रार्थ भाग्य हुए दिगोंके सभके समय
 ११०१) से हुकमचदजी जगाधरमलजी दिल्ली
 ११०१) से उम्मेदसिंहजी सुसरीठालजी-अमृतसर
 ५०१) श्री जैनप्रथरत्नाकरकायालय-बम्बई
 ४११) श्री धर्मपत्नी लाला रायबहादुर हजारठीठालजी दानापुर
 २५१) से नाथारामजी दाळे-बम्बई
 २०१) से बुभ्रीठाल हेमचदजी बम्बई
 १०१) साहु सुनतिप्रसादजी-नजीबाबाद
 १०१) लाला जुगलकिशोरजी-दिसार
 १०१) श्री जनधमवर्धिनो समा बम्बई ।
 १०१) राजमलजी बडजालया बम्बई ।
 १०१) से वैजनाथजी सरावगी हावरम ।
 १०१) से कस्तूरचद बेचरदासजी बम्बई ।
 १०१) लाला जेने-रुकिशोरजी ।

ठि —उत्तमचद भरोसालाल-आगदा ।

भूमिका ।



ग्रन्थकर्ताओंका परिचय



स्वामी समतभद्राचार्य

मङ्गलदशमपादपारिजात अनवद्य अनाद्यनिधन इम दिगम्बर त्रिन सप्रदायम तीर्थेश भगवान् धा १००८ महावारस्वामाजीके मोक्ष गये बाद वीरप्रभुके मवहितकर शांतिप्रद धमका प्रचार करने वाले अनेक प्रतिभाशाली महर्षि तथा विद्वान् ऐसे ही गये हैं कि जिनके वाच्य तथा वृत्य कलिकालम उम तीर्थकताके पूर्ण उद्भवक हैं । क्योंकि उन्होंने भगवानके शीतल मोम सुगन्ध सिद्धातका प्रचार उस खर्चाके माय किया है कि जिस तरह मलय चन्दन सुगन्धिमा दक्षिण वायु करता है उन ऋषियोंम प्रभुधमके यथाय प्रवृत्त अनेक ऋषियोंके बाद थी स्वामी समन्तभद्राचार्यजी एक ऐसे प्रतिभाशाली विद्वान् होगये हैं कि जिनकी कृति तथा अतिगयपाडित्यप्रतिभाप्रभावके गौरवमा प्राय सबही प्रतिभाशाली ऋषि तथा विद्वानोंने बहुतही स्तुत्य प्रणामाके माय स्तौन किया है । जैसे कि भद्रा अकलकृदेवजी तथा स्वामा विद्यानदनीने अपने अष्टशती तथा अष्टसहस्री प्रथमें भगवरूप पत्रा द्वारा स्वामीजीको बद्धमान भगवान्के विशेषणम निवेशित कर भगवान् सहसही नमस्कार भाव प्रदर्शित किया है । जैसे कि—

श्रीवद्धमानमकलकृमनिन्दयन्ध—

पादागिन्द्युगल प्रणिपत्य मूर्ध्ना ।

भयैकलोकनयन परिपालयन्तम्

स्याद्वादयत्न परिणौमि समतभद्रम् ॥

(अष्टशति)

श्रीवद्धमानममिन्दयसमन्तमद्र—

मुद्गतयोधमहिमानमनिन्दयाचम् ।

शास्त्राद्यताररचितस्तुतिगोचरात्स-

मीमासितं वृत्तिरलक्षियते मयास्य ॥

श्रेय श्रीवर्द्धमानस्य परमजिनेश्वर-
समुदयस्य समतमद्रस्ये त्यादि,

(अष्टसहस्री)

अमाधवप रानाक गुरु श्री जिनमनजोने आपका महान् कविवाक्य ब्रह्मा तथा चार प्रकारके कवियाके महत्तमं भूषणरूपस विराजमान सामन्तभट्टीय यशको चूडामणिरत्ननी महनीयताम निवेशित कर साधु साधकतामा परिचय दिय है ।

नम समतमद्राय महते कविवेधसे ।

यद्वचो वज्रपातन निर्भिन्ना कुमताडय ॥

कर्वाणा गमकाना च वादिना वाग्मिनामपि ।

यश सामतमट्टीय मूर्ध्नि चूडामणीयते ॥

(आदि पुराण)

महाकवि श्री वादाभारमहतीन इनको नाशान् सरस्वती की मुख्य विहार-भूमिरूप वर्णनकर आपक अतिशय पाण्डित्यको प्रदर्शित किया है ।

सरस्वतीस्यैरविहारभूमय समतमद्रप्रमुद्यामुनीश्वर ।

जयति वाग्मज्जनिपातपाटिप्रतीपरदात्ममहीघ्नकोटय ॥

(गद्यचिन्तामणि)

कवि श्री वारनदिनी महाराजन पुरुषदात्मके कठको सुशोभित करनेमें जाभू षणभूत मात्तिकमालक समान इनकी वाणीकी दुर्लभताका विक्षेपतासे वर्णन इस प्रकारलिखा है

शुणाचिता निमलवृत्तमात्तिका

नगेत्तमै षण्डविभूषणीवृता ।

नहारयष्टि परमेरदुर्लभा

समतमद्रादिभवा च भारती ॥

(चद्रप्रभवचरित)

श्री पुभवन्दरायजीने इनके कवनोंका अज्ञानाधिकार निवृत्तिक लिये सूर्य किरणोंके समान तथा इनके सामने दूसरोंको हास्यताक पात्र खद्योत समान कहा है ।

समतमद्रादिकची द्रभास्वता

स्फुरति यत्रामलस्क्तिरश्मयः ।

व्रजन्ति सद्योतवदेव हास्यता
न तत्र किं ज्ञानलोद्धताजना ॥

(ज्ञानार्णव)

बसुनादि सिद्धान्त चक्रवर्तिने समतभद्र सम्बन्धि मत्तरी तथा स्वामीजीको बड़े ही निवाध निर्दाप भद्र विशेषणोंद्वारा नमस्कार कर आपने अपना बहुतही स्तुत्य मनोऽ उद्गारता दिखलाइ है ।

लक्ष्मीभृत्परम निरुक्तिनिरत निर्वाणसौख्यप्रद
कुक्षानातपधारणाय विधृत छत्र यथा भासुरम् ।
सज्ञाननययुक्तिमौक्तिकरसे सशोभमान पर
वन्दे तद्गतकालदोषममल सामन्तभद्र मतम् ॥
समन्तभद्रदेवाय परमार्थत्रिकल्पने ।

समन्तभद्रदेवाय नमोस्तु परमात्मने ॥ (आप्तमीमासा वृत्ति)

॥ १ ॥ मल्लिषेण प्रशस्तिम—आपनी किस जगह कैसी अवस्था रही तथा आपके निर्माकपाडित्यम उत्कटवादीपना, और भस्मकसरीखे भयकर रोगने नाश करनेमें दक्ष, पद्मावती सरीखेदेवताद्वारा सम्मानित, भक्तिविशिष्ट मन्त्ररूपचनोद्वारा चन्द्र प्रभ प्रतिविम्बको प्रगट कर असम्भवतामें भी सम्भवतारा प्रगट परिचय दिया, जैनमागरी सवत्र कन्याणमारी प्रभावना प्रगट का, पटना मालव सिंध ढाका आदि देश नगर विजेता, तथा जिनकी शक्तिप्रभावसे शक्ति प्रभव जिन्हाप्रभा भी कुठित हो जाती थी, इत्यादि विशेषतासे विशेष वर्णन है । जैसे—

काञ्चिद्य नशाटकोऽह मलमलिनतनुर्लाङ्गुसे पाण्डुपिण्ड ,
पुण्ड्रेण्ड्रे शान्यभिक्षुर्दशपुरनगरे मिष्टभोजी परिब्राह् ।
वारणस्यामभूय शशधरधवल पाण्डुरागस्तपस्वी,
राजन् यस्यास्ति शक्ति म यदतु पुरतो जैननिर्ग्रन्थवादी ॥ १ ॥
चन्द्रो भस्मकभस्मसाररुतपट्ट पद्मावतीदेवता—
दत्तोदात्तपद स्वमन्त्रवचनन्याहृतचन्द्रप्रभ ।
आचार्य स समन्तभद्रयातिवद् येनेह काले कलौ
जैन वर्त्म समन्तभद्रममन्त्रद्र सम तान्मुहु ॥ २ ॥
पूर्व पाटलिपुत्रमध्यनगरे भेरी मया तडिता
पद्धान्मालवढकसिन्धुविषये काञ्चीपुरे वैदिशे ।

प्राप्तोऽहं करहाटक बहुमद विद्योत्कट सक्रुटम्
 चादर्था विचराम्यहं नरपते शादूलीविक्रीडितम् ॥ ६ ॥
 अवदुतदममति श्चटिति स्फुटपटुवाचाटधूजेटीङ्गहा
 यादिनि समतभद्र स्थितयति तव सदसि भूप कान्येषाम् ॥ ४ ॥
 (श्रीमन्निषेण प्रशस्ति)

स्वामीजीक विषयमें और भी अनेक विद्वानोंने भव्यभावुक बहुतही उद्गार प्रगट किये हैं य सभी स्वामीजीक याथातम्य गुणके प्रदशक हैं। इन सब प्रमाणोंसे यह सहजही समझम आजाता है कि स्वामीजीमें एक अनोखीही विद्युतविद्वत्छाया थी ये स्वामी जैसे दार्शनिक तथा स्तुतिकार सिद्धसेन विद्वान हो गये हैं तसेही दार्शनिक तथा स्तुतिकार तथा सिद्धसेन दिवाकर भी दिगम्बरान्नायक प्रतिभाशाली विद्वान् हो गये हैं। इनका समय विद्याभूषण एम ए आदि पद धारक शतीधन्त्रीजी वगैर ने ईसाकी ६ ठी शताब्दी निर्णित कर लिखा है। तथा इनका यशोगान भी इशानी छठी शताब्दी के बाद आचार्य निनसेनादि द्वारा मिलता है। ये आचार्य यद्यपि प्रतिभाशाली श्रीसमन्तभद्रक ही समान विद्वान थे परतु जसा पुन स्तुतिगान स्वामी समत भद्राचार्यजीका उनके पीछेके महर्षि तथा विद्वानों द्वारा कीतन किया गया बाहुल्यतासे मिलता है वैसा श्री सिद्धसेन दिवाकरजीका नहीं मिलता इस लिये यह स्पष्ट सिद्ध है कि उनके पीछे कृड एक विद्वान् उनकी श्रमिमें सिने जानेपर भी उनके समान नहीं थे।

इसका हेतु यही है कि स्वामीजी उत्सापणीकालकी भविष्य चीवीसीम भरत- क्षेत्रके तीर्थकर होनेवाले हैं। जो प्राणो योक्षही समयम तीर्थकर होनेवाला है उसका माहात्म्य तथा उसकी विद्वता अपूर्वही हो ता इसम बाधय भी किस बातका। स्वामीजी भविष्यमें तीर्थकर होनेवाले हैं इस विषयमें उभयभाषा कवि चक्रवर्ति श्री हस्तिनाद्विजी इस प्रकार लिखते हैं।

श्री मूलसंघज्योमे दुर्मोरने भात्रि तीर्थकृत् ॥
 देशे समतभद्राण्यो मुनिर्नयात् पदार्दिक ॥

इस पद्यसे यह भी स्पष्ट हो जाता है कि आप मूलसंघके आचार्य थे। सेन संघका जो आपकी विद्वान् लोग लिखते हैं उसका हेतु भी है कि सेनसंघ मूल

सषके पार भेदोंमेंसे एक भेद है। स्वामीजी उरगपुरके राजाके पुत्र थे और जन्मका रास नाम उनका शान्तिवमा था समन्तभद्र शायद इस नामका विशेष-परूपसे नाम हो, अथवा दीक्षाके बादमें समन्तभद्र नाम रखा गया हो। जो कि स्वामीजीके बोध करानेमें अभी यही प्रसिद्ध है।

प्रथमलेखन शैली

आरममीमासा तथा रत्नकण्डध्रापकाचारके देखनेसे मालूम पड़ता है कि आपकी प्रथमलेखन शैली समुद्रको घड़ेमें भरनेकी महाव्रतकी वास्तविक चरितार्थ करती है। उसी शैलीपर बृहत्संख्यभूस्तोत्र, चतुर्विंशतिस्तव, युक्त्यानुशासन आदि ग्रन्थ भी हैं।

विषय पाण्डित्य

दशन, सिद्धान्त, साहित्य, व्याकरण, आदि सभी विषयमें आपका अपूर्व पाण्डित्य था क्योंकि दर्शन विषयके पाण्डित्यमें आपका आप्तमामासा ग्रन्थ प्रसिद्ध ही है। सिद्धान्तमें जय धवल, तथा साहित्यमें चतुर्विंशतिस्तव है इस ग्रन्थमें एनाक्षरी क्षत्री चित्रवधता आदि साहित्य कला द्वारा साहित्य विषयके पाण्डित्यकी हृद्ग्रहण अद्भुत तथा अनोखी छद्मोंसे प्रदर्शित किया है। तथा व्याकरणमें भी समन्तभद्र नामका आपका किया हुआ व्याकरण है। जिसका कि उल्लेख पूज्यपाद स्वामीजीने प्रमाणभूततासे किया है।

संक्षेपमें हमें यही कहना है कि आपकी सब विषयहीमें अप्रतिहत शक्ति थी क्योंकि इनके ये सब ग्रन्थ देखनेसे यह बात सहजही से समझमें आजाती है। तथा इस विषयमें विशेषतासे उसी समय पता लगेगा जब कि आपका प्रथमराज गणहस्त महाभाष्य जब अभी कहीं मिले।

आपमें भगवत विषयक स्तुति परायणता तथा शासनत्व है वह यद्यपि युक्तिमार्गकी प्रधानतासे है तथापि उसमें सर्वत्र मार्गका पूर्ण अनुगामीपन है।

शास्त्रकारोंने जो परीक्षा प्रधानताका वर्णन किया है वह भक्ति प्रधानताके साथ शक्तिकी पूर्णतामें ही कीया है। जिस जगह यह कारण सामीप्री सातोपाह है उस जगह स्वामी समन्तभद्रके समान स्तुतिके साथ स्वपरहितपना है। अन्यथामें सिर्फ आकाशके फूलों की कल्पना है।

इन सब विषयोंसे पता चलता है कि स्वामीजीक पांडित्यम हरएक विषय पूर्ण दक्षता थी ।

श्रीमद् वादिराजसूरिने स्वामीक स्वाम २ प्रथ विषयक चमत्करिष्य पा स्वामिनश्चरित तस्य कस्य नो विस्मयाग्रहम् ।

देवागमेन सर्वेण यनाद्यापि प्रदर्यते ॥ १ ॥

अचित्यमहिमाद्य सोऽभिव्यधो दितैपिणा ।

शब्दाश्च येन सिद्धयति साधुत्वं प्रतिलभिता ॥ २ ॥

त्यागी स एव योगिद्रो यनाक्षय्यसुखावह ।

वर्तिन भयसाधाय दिष्टो रत्नररण्डक ॥ ३ ॥

(पाश्चरित्र प्रथमसर्ग)

इन तीनों श्लोकाम दशन व्याकरण आगर, विषयक इन तीनमयों द्वारा जो स्वामीजीका विशेष महत्व वर्णन किया गया है वह इन तीनों मयोंकी विशेष उत्कृष्टतासे ही है । क्योंकि स्वामीके ये प्रथ रत्न ऐसे ही हैं ।

समय

समय निर्णयमें बहुतस विद्वानोंका मत है कि स्वामीजीन पहली या दूसरी विक्रम शताब्दिम अपने चरणरजस इस भारत वसुंधरामें पवित्रित किया था । विशाभूषणादि अनेक पद धारक शतीश्वरानेन उमास्वामीजीको इसाकी प्रथम शताब्दिका निर्णय किया है ।

स्वामी समन्तभद्रावायनीन उमास्वामिहृत तत्राथमोक्षशास्त्र सूत्रपर गद्यहस्त महाभाष्य नामकी एक विस्तृत टीका लिखी जिसका कि अनुष्टुप श्लोक प्रमाण चौरासी ८४००० हचार मह्यतासे प्रख्यात है । यह टीका इस समय भाग्य दोषसे उपलब्ध नहीं है तथापि यह प्रथ अवश्य था और इसक प्रणेता स्वामीजी थे । इस विषयमें जिनका विपरीत विचार है व वास्तवम हवाई महल चिननेके समान विपरीत भागपर हैं । इस विषयका निर्णय पात्रक इस भूमिकाके प्रथ परिचय विषयसे करें ।

चतुष्टय समन्तभद्रस्य इस व्याकरण जेनेन्द्रसूत्र द्वारा भगवान् स्वामी समन्तभद्रका नामोल्लेख श्री पूज्यपाद स्वामीजीने किया है । स्वामी पूज्यादजीका भाषा निरुद्ध चरित्रस शकाब्द साइ पान मी मिलता है । इस

परसे यह निणय हो जाता है कि या तो ये पहली शताब्दिके विद्वान् हैं या उसके पीछेके परंतु कुछ एक विद्वानोंने विक्रमकी १०५ वीं शताब्दिमें आपका होना निश्चित किया है इस परसे भी आपका पहली या दूसरी शताब्दिसे बाध समय नहीं जाता किन्तु यहाँ समय आजाता है । विशय निणय अवकाश मिलने पर हम फिर कभी करेंगे—अन्यविद्वान् भी कर तो जैनायइतिहासमें विशेष सुभीता हो ।

प जयचद्रजी छावडा ।

विक्रम १९०० की शताब्दिमें मायवर प टोडर मलनाक ममान राटेलवाक कुलभूषण पंडित जयचद्रजी छावडा एक उत्तम प्रतिभाशाला विद्वान् हो गये है । उन्होंने अष्टसहस्री वर्ग के आधारसे इस जातभोभासाकी जा शभाभा की है वह बहुतही मानोड़ है वह न्यायचञ्चु प्रवेशी देशभाषा जानकारकी भी बहुत उपयोगी है । इसी तरह आपने न्याय आध्यात्मस्वरूप अन्यग्रंथोंपर भी विशेष रूपसे टाकाव लिखी है जिसका कि ब्यार वार विवरण हम प्रमेयरत्नमालाकी भूमिकामें लिख चुके हैं जो कि इस ग्रंथका साधही माध इस ग्रंथमालासे प्रशशित हो चुकी है । उक्त पंडितजी साहयने जो मवाधसिद्धि—प्रमेयरत्नमाला वर्ग की जो टीकार्ये तथा फुटकर वोनतिमें वर्ग की रचनायका है उससे माक जाहिर होता है कि पंडितजीका पांडित्य बहुतही देश ममयानुकूल था । तथा वतमान भविष्यम भा उसी प्रकार उपयोगिता रूपसे परिणत रहेगा । इन ग्रंथोंके देखनेसे पता लगता है कि पंडितजीने अनेक ग्रंथोंका स्वाध्याय व मनन किया था इसीसे आपमें विशय ज्ञान विकाशकी विशेष छा थी । पंडितजीने किन २ ग्रंथोंका विशय रूपसे अध्ययन किया है इसका ब्यौरा उन्होंने खुद अपने मवाधसिद्धि देशवचनिका ग्रंथमें किया है । उससे पाठरुगण खुद निणय कर सकते हैं तथा उपयोगिता होनेसे सावकाश मिलनेपर हम फिर कभी लिखेंगे ।

पंडितजी दुडाहर देग जयपुर नगरके रहनेवाले थे । आपन इस ग्रंथकी टीका समाप्ति विजयसम्बत १८६६ चैत्र कृष्ण १४ व दिन की है ।

आपके विषयका विशेष विवरण प्रमेयरत्नमालाकी भूमिकामें हम लिखा चुके हैं तथा सुभीता मिलनेपर सामिग्रीक मुआफिक अगारी जट पाहुड वर्ग की भूमिकामें भी लिखेंगे ॥

ग्रथपरिचय ।

यह आत्ममीमांसा (देवाग्र्य) नामका ग्रथ अनुष्टुप श्लोक सन्ध्याम ११४ प्रमाण मात्र है परंतु आग्र्यमें यह जलाशय (समुद्र) की उपमाको लिये हुए है । यद्यपि यह ग्रथ भगवत् स्तुतिरूप है तथापि भगवत् स्वरूपकं ज्ञान विशेषमें साक्षात् एक अपूर्वही सिद्ध शक्ती है जिसके द्वारा निः भाग्यशाली पुरुषकी इश्वराय नानविषयक आकांक्षा पूर्णरूपमें पूर्ण हो जाती है । तथा विज्ञानकलाम इससे पूर्णिकारके पूर्णचंद्रकी दृष्टि प्राप्त होती है इस ग्रथकी वृत्ति अष्टांगी तथा अष्टशब्दी टीकाओंका पत्रक यह मन्त्र रूपमेंही समग्रमें आ जाता है कि यह ग्रथ स्तुतिरूप होकर भी दश विषयका एक खानि स्वरूप प्रधान अंग है क्योंकि इसमें मतामास निराकरण(ताओं)के साथ असलीमत तत्वकी सूची उस सूचीके साथ वणन की गई है कि जिसकी गहरयता शायदही कहीं हो । विषय प्रधानतासे यह ग्रथ दश परिच्छेदोंमें विभक्त है । जिसका कि परिचय व्योरे पार विषय सूचीमें है । हमने पाठकोंके सुभीतेके लिये नूतन धरम भूमिकाके साथ श्लोक सूची तथा विषय सूची भी लगा दी है । जो निः उपयोगितामें विशेष अदलबल है ।

उपग्रथ प्रथममें स्वामीजीका यह ग्रथ कुछ विशेषही महत्व तथा चमत्कृतिको लिये हुए है इसका मुख्य कारण यह है कि तत्वाय सूत्र सरीसे मन्त्रपूर्ण ग्रथकी टीका जो गणहन्त नामकी ८४००० अनुष्टुप श्लोकप्रमाणमें रची गई है वह बहुतही महत्वपूर्ण होगी और उसीका यह मंगलाचरण है । महान शाली ग्रथका भगलाचरणभी स्वामी सरीसे ग्रथकर्ताअद्वारा महत्वमें कुछ विशेषता लिये अवश्य ही होता है । क्योंकि लोकोपमा कहायत है कि क्षीरसमुद्रका अमृतोत्पत्तिरूप सागरा चतुर देवों हो द्वारा प्रदर्शित की गई । यद्यपि भाग्यकी सूचीसे ग्रथरात्र धीमदहस्तमहाभाग्य इस समय हम टागाने दरानमें नया आताहै तथापि परंपरा श्रुतिमें तथा अनेक अकार्य प्रमाणोंसे यह सिद्ध है कि स्वामीजीने ग्रथ हस्त महाभाग्यकी रचना की और यह ग्रथ गणहस्तमहाभाग्यका मंगलाचरण है इस विषयमें श्री विज्ञानजी महाराज अपनी अष्टमह्वीके मंगलाचरणमें इस प्रकार लिखत है ।

शास्त्रान्तररचितस्तुतिगोचरात्—

५ मीमांसिते वृत्तिरलक्रियते मयास्य ॥

इम अद पयसे स्पष्ट सिद्ध है कि किसी शास्त्रकी उत्पत्तिकी आदिमं यह ग्रथ स्तुति स्वरूप मगलाचरण है। अब किस ग्रथका यह मगलाचरण है इस विषयका प्रमाण श्री धर्म भूषणजी यति महाराजका न्यायदीपिकाम स्पष्टरूपसे भलीभांति मिलता है—

‘तदुक्त स्वामिभिर्महाभाष्यस्यादावाप्तमीमासा प्रस्ताने सूक्ष्मातरे त्यादि वह महाभाष्य कौन है तथा किस ग्रथका वह महाभाष्य है इस विषयमें उभय भाषाकवि चक्रवर्ति श्री हस्तिमल्लिजीना विक्रांत कौरवीय नाटककी प्रशस्ति इम प्रकार सूचित करती है

तत्त्वाथसूत्रयाख्यानगन्धहस्तिप्रवतक
स्वामी समन्तभद्रोभूद्देवागमनिदेशक ॥

सौ वय पहलेक विद्वान् जयचंद्रजी साहबने भी इसी ग्रथकी आदिमं सर्वया— छद्द्वारा यही सूचित किया है। इन सब प्रमाणोंसे स्पष्ट सिद्ध होजाता है कि स्वामीजीने तत्त्वार्थसूत्रके ऊपर जी टीका गंधहस्ति नामकी रची है उसका यह ग्रथ मगलाचरण है। इस ग्रथका असली महत्व तो अकलक विद्यानदी वसुनदी आदि आचार्याने गमना है। हम जो कुछ समझ सकते हैं तथा समझे हे वह पूज्य इन आचार्योंके अष्टशती अष्टसहस्री आदि टीका ग्रथोंका ही प्रताप है। और इस विषयमें प जयचंद्रजी छावड़ा भी देशभाषा जानकारोंके लिये विशेष उपरता है।

विनीत—

रामप्रसाद जैन,
बम्बई ॥

श्लोकसूची ।



न	श्लोक	पृष्ठ
१	देवात्मनभाशानवामरादिविभूतय । मायापिबपि हृदयते नानस्यममि नो महान् ॥	५
२	अभ्यात्म बहिरप्येष विग्रहादिमहोदय । दिव्य सत्यो दिवीष्वप्यस्ति रागादिमत्सु स ॥	८
३	तीर्थकृत्समयाना च परस्परविरोधत । सर्वेषामाप्तता नास्ति ऋचिदेव भवद्गुरु ॥	९
४	दोषावरणयोश्चानिर्नि शेषास्त्यतिगादिनात् । ऋचिद्यथा स्वहेतुभ्या बहिरन्तर्मलक्षय ॥	११
५	सूक्ष्मान्तरितद्वयाथा प्रत्यथा कस्यचिद्यथा । अनुमेयत्वतोऽभ्यादिरिति सवज्ञसंस्तिपति ॥	१३
६	सत्यमेकानि निदायो युक्तिशास्त्राविरोधिवाच् । अविरोधो यदिष्ट तं प्रसिद्धन न बाध्यत ॥	१४
७	त्वमतामृतवाश्यानां सर्वैर्धकान्तवाप्तिनाम् । आप्तमिमानदग्धानां स्वष्ट श्ठेन बाध्यते ॥	१५
८	कुशलाकुशलकम परलोकश्च न वचित् । एकान्तप्रहरकेषु नाथ स्वपरवरिषु ॥	१६
९	भावैकान्ते पदाथानामभावानामपह्नुवात् । सवात्मकमनाशन्तमस्वरूपमतावकम् ॥	१७
१०	कायद्रव्यमनादित्यात् प्राग्भावस्य निहवे । प्रध्वसस्य च धमस्य प्रत्यवेऽनन्ततां व्रजेत् ॥	१८
११	मवात्मक सदेक स्यादन्त्यायात्प्रव्यतिक्रमे । अथ समवायेन व्यपदिश्यत सर्वथा ॥	१९
१२	अभावकान्तपक्षेऽपि भावापह्नुववाप्तिनां ।	२०

न	श्लोक	पृष्ठ
	बोधवाक्य प्रमाण न केन साधनदूषणम् ॥	
१३	विरोधानोभयैकात्म्य स्याद्वादन्त्यायविद्विषाम् । अवाच्यतैकातेऽप्युक्तिनावाच्यमिति युज्यते ॥	२१
१४	कथञ्चित्ते सदेवेष्ट कथञ्चिदसदेव तत् । तथोभयमवाच्य च नययोगान् सर्वथा ॥	२२
१५	सदेव सर्वं को नेच्छेत् स्वरूपादि चतुष्टयात् । असदेव विपयासान् चन्न व्यवतिष्ठते ॥	२४
१६	कमार्पितद्वयाद्भैत सहावाच्यमशक्ति । अवक्तव्योत्तरा शेषास्त्रयो भगा स्वहेतुत ॥	२५
१७	अस्तित्व प्रतिषेधेनाविनाभाव्यैकधर्मिणि । विशेषणत्वात्माधर्म्यं यथा भेदविवक्षया ॥	२६
१८	नास्तित्व प्रतिषेधेनाविनाभाव्यैकधर्मिणि । विशेषणत्वाद्बैधर्म्यं यथाऽभेदविवक्षया ॥	२७
१९	विधेयप्रतिषेध्यात्मा विशेष्य शङ्काचर । साध्यधर्मो यथा हेतुरहेतुशाप्यपेक्षया ॥	२८
२०	शेषभगाश्च नेतव्या यथोक्तनययोगत । न च कश्चिद्विरोधोस्ति मुनीन्द्र १ तव शासने ॥	२९
२१	एव विधिनियेधाम्यामनवस्थितमर्थकृत् । नेति चेन्न यथानार्यं बहिरन्तरूपाधिभि ॥	३०
२१	धर्मे धर्मेऽन्य एवार्था धर्मिणाऽनतधर्मेण । अशित्वेऽन्यतमान्तस्य शेषान्ताना तदङ्गता ॥	३१
२३	एकानेक विक्रान्तादुत्तरप्रापि योचयेत् । प्रक्रिया भगिनीमेना नयैनयविधारद ॥	३१
२४	अद्वैतकान्तपक्षेऽपि दृष्टो भेदो विरुध्यते । कारकाणां क्रियायाश्च नैव स्वस्मात्प्रचयते ॥	३३
२५	कमद्वैत फलद्वैत लाकद्वैत च नो भवेत् । विद्याविद्याद्वय न स्याद्बोधमोक्षद्वय तथा ॥	
२६	हेतोरद्वैतसिद्धिधेद् द्वैत	

न	श्लोक	पृष्ठ
	हेतुना चद्रिना सिद्धिर्द्वैत वाद्मायता न किम् ॥	
२७	अद्वैत न विद्य इत्यादहेतुरिव हेतुना ।	३५
	सञ्चिन प्रतिषेधो न प्रतिषेध्यादव क्वचित् ॥	
२८	पृथक्त्वैका तपक्षेऽपि पृथक्त्वादपृथक्त्वु तौ ।	३७
	पृथक्त्वं न पृथक्त्वं स्यादनेकस्थो ह्यगो गुण ॥	
२९	सत्तान् ससुदायश्च साधर्म्यं च निरङ्कुश ।	३९
	प्रेत्यभावश्च तन्मर्त्यं न स्यादेकत्वनिद्रव ॥	
३०	सदाभना च निप्र चेज्ज्ञान ज्ञेयाद द्विधाप्यसत् ।	३९
	ज्ञानाभावे कथं ज्ञेय बहिरन्तश्च तं द्विधम् ॥	
३१	सामान्याया गिरोन्वेषा विशेषो नामित्प्यते ।	४०
	सामान्याभावतस्तेषा मृषैव सकला गिर ॥	
३२	विग्राहशोभयैकाल्म्यं स्वाद्वादन्यायविद्विषाम् ।	४१
	अवाप्यतैका तेष्युक्तिनावाप्यमिति युज्यते ॥	
३३	अनपेक्षे पृथक्त्वैभ्यो ह्यवस्तुद्रव्यहेतुत ।	४१
	तदेवैभ्य पृथक्त्वं च स्वभेदै साधन यथा ॥	
३४	सत्सामान्यास्तु सर्वैक्यं पृथग्द्रव्यादिभेदत ।	४२
	मेगभेदाव्यपस्थायामनाधारणहेतुवत् ॥	
३५	विवक्षा चाविवक्षा च विशेष्येऽनन्तधर्मिणि ।	४२
	यनी विदापणस्यात्र नासतस्तैस्तदर्थिणि ।	
३६	प्रमाणभावरो सन्तां भेदाभेदौ न संश्रुती ।	
	तावक्रवाधिगदौ ते शुणमुभ्यविवक्षया ॥	
३७	नियतैकान्तपक्षेऽपि विक्रियानोपपत्त्या ।	४६
	प्रागव कारकाभाव इ प्रमार्ण इ तत्कल्पम् ॥	
३८	प्रमाणकारकैव्यक्त व्यक्तं चदिद्रव्यार्थवत् ।	४७
	ते च नित्ये विनाय किं साधास्ते शासनाद्बुद्धि ॥	
३९	यदि सत्सवथा कार्यं पुत्रभ्रातृपुत्रमहति ।	४८
	पारणामप्रसलक्षितं नियतैकान्तवाधिनी ॥	
	पुण्यपापक्रिया न स्या प्रत्यभावफलं कुत ।	४९
	बधमोक्षौ च तेषां न तेषां त्व नासि नायक ॥	



नम सिद्धेभ्य ।

श्रीसमन्तभद्राचार्य विरचित
आप्त-मीमांसा ।

देवागमापरनाम ।

पं० जयचदजी विरचित हिन्दीटीकासहित ।



अथ देवागमनाम स्तवकी देशभाषामयवचनिका लिखिये हैं ।

दोहा ।

वृषभ आदि चउवीस जिन, बर्दां शीस नयाय ।
विधनहरन भगलकरन, मन चाछित फलदाय ॥ १ ॥
सरुलतत्वपन्नास कर, स्यादवादमयसार ।
शब्द ब्रह्म साचे नर्माँ, जनवचन हितकार ॥ २ ॥
वृषभसेनकू आदि ले, अतिम गँ तमस्वामि ।
चउदहसै प्रेपन नर्माँ, गणधर मुनिवर नामि ॥ ३ ॥

पंचममालसुआदिमें, केवलशानी तीन ।

श्रुतकेरति हूँ पंच जे, नमा कर्ममल छीन ॥ ४ ॥

तत्त्वार्थशासन कियो, उमास्वामि मुनि ईश ।

सदा तासके चरन युग, नमा धारि कर शीस ॥ ५ ॥

मंत्रा ३१ सा ।

स्वामि जो समंतभद्र तत्त्वार्थशासनकी महाभाष्य रची ताकी आदिमें विचारने । परम आस मीमासा देवागमनाम स्तुति स्याद वादसाधनमें भाषी विस्तारक । जष्टशानी घृत्ति ताकी कीनी अक लक्षदेव ताकू विद्यानदसूरि मले मन धारिके । अलकाररूप चरनी हजार जाठ ऐसे तीन मुनिराय पाय नमा मद आरिके ॥ ६ ॥

दोहा ।

जागमनी उत्पत्तिसे, कारन जातविचार ।

ताहीतै हूँ ज्ञानवर, नमने योग्यनिहार ॥ ७ ॥

कियो नमन अब करतह, देवागम श्रुति देपि ।

देशवचनिका तासकी, टीका आशय पेपि ॥ ८ ॥

ऐसे मंगलके अर्पि इष्टकू नमस्कार किया । अब शास्त्रकी उत्पत्ति तथा शास्त्रका ज्ञान आसतै ही होय यातै शास्त्रके मूळकर्ता तौ परमभद्राक श्रीकृष्णदेव आदि वर्द्धमानपर्यंत चउरास तीर्थ कर चतुर्थकाउमै भये । अर तिनकी दिव्यरनिने लेय गणघरीनै द्वादशाग ध्युरूप रचना करी तिनका पण्णियाटी अनुमार इस पंचममालम भये तिनने शास्त्रोंकी प्रवृत्ति करी ऐसै शास्त्रनिकी उत्पत्ति तथा शास्त्रनिके ज्ञानके कारण आस ही हँ । त शास्त्रका आदिनिपे नमस्कार जोग्य हँ । ऐसै जानि तिनकू नमस्कारकरि देवागमनाम स्तोनकी देशभाषामयचनिका सिगूहू । ताका सप्रथ ऐसा—जो प्रथम तौ उमा स्वामिमुनिनै तत्त्वार्थमूत्र दशाधायरूप रच्या ताकी गधहस्तिनामा पद्य श्रीस्वामिमगतभद्रनै रची, ताकी आदिमें जातकी परीक्षारूप

यह देवागमनामा स्तवन किया, सो याका देवागम ऐसा तौ आदि अक्षरके सत्रघटै नाम हे । अर याका मार्गक नाम आत्ममीमांसा है । मीमांसा परीक्षाक कहिए है । बहुरि इस स्तवनकी अकलकदेव आचार्यनै वृत्ति करी ताके श्लोक आठसे हैं, ताकू अष्टशती ऐसा नाम कहिये हैं । बहुरि तिम अष्टशतीका अर्थ लेय श्रीप्रियानान्दिनाम आचार्यनै अष्टसहस्रीनामा याका अलकाररूप टीका रची है । सो यह प्रकरण न्यायपद्धतिका हे । इसका अर्थ व्याकरण न्यायशास्त्रके पढेनिकू भासे हे सो ऐसै पढनेवाले तजा इनका गुरु-आन्नायकी विरलता हो गई है ताकरि अर्थके समझनेवाले प्रिले है । मरे कठ इनका बुद्धि सारू मोध भया तत्र विचार भया जो सम्यग्दर्शनका प्रदानकारण आत्म, आगम, पदार्थका जानना हे अर आत्मकी परीक्षा इन प्रधानमें है । सो आत्मका यथार्थ स्वरूप इन ग्रंथनितै प्रकट होय तौ बडा उपकार होय, अल्पबुद्धि हू आत्मका स्वरूप यथार्थ समझै तो ताके वचन आगम हे, तथा तिस आगममें पदार्थका स्वरूप वर्णन हे ताकू समझै सम्यग्दर्शनकी प्राप्ति होय ऐमें विचारि या स्तवनकी देशभाषामय वचनिका सक्षेप अर्थरूप अष्टसहस्री टीकाका आशय लेय कठू लिखू हू सो भव्य जीव वाचियो, पढ़ियो, वारियो, यातै आत्मका यथार्थ स्वरूप जानि श्रद्धान दृढ़ कीजियो । अर अर्थमें कहू हीनाधिक लिखू तो विशेष बुद्धिवान् मूल श्लोक तजा टाका देखि खुदकरि वाचियो, मेरी अल्पबुद्धि जानि हास्य मति करियो । सत्पुत्र्यनिका स्वभाव गुणग्रहण करणैका होय हे । सो दोष देखि क्षमा ही करै ऐसै मेरी परोक्ष प्रार्थना है । इस देवागम स्तोत्रकी पीठका ऐसै है—

यामै परिच्छेद दश हैं । तिनमे आदिका प्रथम परिच्छेदमें कारिका (श्लोक) तेईस हैं । तिनमें आदिमें देवागम इत्यादि तीन श्लोकमें

तौ भगवान् महान् स्तुतियाम्य एते हेतुनिर्ते नाहीं हैं ऐसे कथा है । बहुरि दापामरण इत्यादि दोष श्लोकनिर्ते भगवान् सर्वज्ञ वीतराग हैं ऐसा अनुमान किया है । बहुरि स त्वमेवामि इत्यादि एक श्लोकमें ऐसे सर्वज्ञ वीतराग तुम अरहंत ही हो ऐसे कथा है । बहुरि एवमता इत्यादि दोष श्लोकमें अय आप्त नाहीं हैं ऐसा कथा है । ऐसे आठ श्लोकमें तो पीठबंध है । बहुरि आगे भावाभावपक्षका एकांतके निषेधका पाच श्लोक है । तामें भाव १, अभाव २, अरभावाभाव ३, अयक्तव्य ४, भावायक्तव्य ५, अभावायक्तव्य ६, भावाभावायक्तव्य ७, ऐसे विधि-निषेधके सात भेगकरि दूषण दिखाया है । बहुरि आगे नत्र श्लोकनिर्ते भावाभावकी सात पक्षका अनेकांत रूप स्थापन है । बहुरि एक श्लोकमें अगळे परि छंदनिर्ते इति पक्षनिके सप्तभंग करनेकी सूचनिका है । ऐसे प्रथम परिच्छेद समाप्त किया है ॥ १ ॥

आगे द्वितीय परिच्छेदमें एकत्वानेकत्व पक्षका तेरा श्लोकनिर्ते वर्णन है । तहाँ चार श्लोकनिर्ते अद्वैत पक्षके एकांतका निषेध है । बहुरि चारि श्लोकनिर्ते प्रथकत्व एकांत पक्षका निषेध है । बहुरि एक श्लोकमें दोष पक्ष अर अयक्तव्यपक्षका निषेध है । बहुरि चार श्लोक-निर्ते इति पक्षनिके अनेकांतकरि स्थापन है । ऐसे द्वितीय परिच्छेद समाप्त किया है ॥ २ ॥

आगे तृतीय परिच्छेद नित्यानित्य पक्षका है तामें श्लोक चौदस है । तहा चार श्लोकनिर्ते तौ नित्यत्व एकांत पक्षका निषेध है । बहुरि चौदह श्लोकनिर्ते क्षणिक एकांत पक्षका निषेध है । बहुरि एक श्लोकमें दोषका पक्ष अर अयक्तव्य पक्षका निषेध है । बहुरि पाच श्लोकनिर्ते अनेकांतकरि इन पक्षनिका स्थापन है । ऐसे तृतीय परि-
४ समाप्त किया है ॥ ३ ॥

आर्गे चतुर्थ परिच्छेद भेदाभेद पक्षका है । तार्गे श्लोक बारह हैं । तिनमें छह श्लोकनिमें ती भेद एकान्त पक्षका निषेध है । बहुरि तीन श्लोकनिमें अभेद पक्षका निषेध है । बहुरि एक श्लोकमें दोउकी पक्ष अर अवक्तय पक्षका निषेध है । बहुरि दोय श्लोकनिमें अनेकातका स्थापन है । ऐसैं चतुर् परिच्छेद समाप्त किया हे ॥४॥

आर्गे अपेक्षा—अनपेक्षाकी पक्षका पचम परिच्छेद है तार्गे तीन श्लोकनिमें एकान्तका निषेध अनेकातका स्थापन हे । ऐसैं पाचमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ५ ॥

आर्गे हेतु आगमकी पक्षका छठा परिच्छेद है तार्गे तीन श्लोक हैं । तिनमें एकातका निषेध अनेकातका स्थापन हे । ऐसैं छठा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ६ ॥

आर्गे अतरग बहिरग तत्रकी पक्षका सातमा परिच्छेद है । तार्गे नव श्लोक हैं । तहा च्यारि श्लोकनिमें ती एकातका निषेध है । अर पाच श्लोकनिमें अनेकातका स्थापन है । ऐसैं सातमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ७ ॥

आर्गे दैन पौर्ण्य की पक्षका आठमा परिच्छेद है तार्गे श्लोक च्यारमें एकान्तका निषेध अनेकातका स्थापन हे । ऐसैं आठमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ८ ॥

आर्गे पुण्य पापके त्रयकी रीतिका नवमा परिच्छेद है । तार्गे श्लोक च्यारमें एकातका निषेध अनेकातका स्थापन है । ऐसैं नवमा परिच्छेद समाप्त किया है ॥ ९ ॥

आर्गे दशमा परिच्छेदमें उगणीस श्लोक हैं तिनमें तीन श्लोकनिमें ती अनानतैं त्रय अर अल्पज्ञानतैं मोक्ष ऐसा एकान्तका निषेध करि अर बय मोक्ष जैसैं होय तैसैं अनेकाततैं स्थापन किया है ।

बहुरि दोष श्लोकनिर्मे समारकी उत्पत्तिना नम कत्या है । बहुरि पीठै
 दाय श्लोकनिर्मे प्रमाणका स्वरूप, मर्या, विषय, फल इा चारनिना
 वणन करि अर दाय श्लोकनिर्मे स्यात्पदका स्वरूप कद्या है । पाठै
 एक श्लोकमे स्याद्वादकूं अर केरउतानरू कथचित् ममान दिखाया ।
 पीठ नयका हेतुरूप स्वरूप एक श्लोकमे कहि अर प्रमाणका विषय
 वस्तुका स्वरूप एक श्लोकमे कद्या, पाठै एक श्लोकमे याहीकू दद
 क्रिया, पीठै प्रमाणनयक रात्रयका स्वरूप चारि श्लोकमे कद्या । पाठै
 एक श्लोकमे स्याद्वादकी सिगति कही । अर पीठै एक श्लोकमे ग्रंथ क
 हनेका प्रयोनन कहि उगणीम श्लोकरूप परि छेद समाप्त किया है ।
 सर्व श्लोक एक सो चोदह भये ऐसैं दश परिच्छेद रूप पीठका
 है ॥ १० ॥

इति पीठिका ।

अथ अष्टमहस्तीनाम टीकाशा कर्त्ता श्रीनिधानदिनामा आचार्य
 कहै है—जो यह देनागमनामा शास्त्र ह सा कैसा है / शास्त्रका प्रारम्भ
 कालपरिषै रची जो स्तुति ताक गोचर जो आत ताकें गुणनिका अतिश-
 यकी परीक्षा स्वरूप है । सो एसै मोक्षशास्त्र जो तत्त्वार्थसूत्र ताकी
 आदिनिर्णै शास्त्रकी उत्पत्ति तथा शास्त्रका ज्ञानना कारणपणाकरि तथा
 मंगलकें अर्थि मुनिनर्ने भगवान आतका स्तरन ऐसैं किया—

मोक्षमागस्य नतार भेत्तार कर्मभुभृताम् ।

शातार विश्वतरवाना चन्दे तहणलधय ॥ १ ॥

याका अथ—मोक्षमागके प्राप्त करनेवाले कर्मरूपपवतक भेदने-
 वाले समस्त तत्त्वके जाननेवाले ऐने आमको मैं तिनके गुणनिकी
 प्राप्तिके अर्थि बदीं हू । एसे अतिशयरहित गुणनिकरि स्तरन कियौ
 । आत मानू समतभद्राचाय्यरू साक्षात पूठया जो हे सम

तभद्र ! यह मुनिनरै हमारा स्तवन निरतिशय गुणनिकरि किया सो हमारे देवनिका आगम आदि विभूति पाइये है, ऐसे अतिशयनिकरि हम महान हैं—स्तवन करने योग्य हैं । ऐसे अतिशयसहित गुणनिकरि हमारा स्तवन क्यों न किया । ऐसे पूछें तैं समतभद्राचार्य भगवानक कहै हे—
कैसे हैं समतभद्राचार्य ? मोक्षका मार्गरूप जो अपना हित ताकू चाहते जे भव्यजीव तिनकै सम्यक् अर मिथ्या जो उपदेशका विरोध ताका ज्ञानके अर्पि आप्तकी परीक्षाकू करते हैं । बहुरि कैसे हैं ? श्रद्धा अर गुणरता इन दोऊनतैं प्रयुक्त है मन जाका ऐसे है । ऐसैं उत्प्रेक्षा अलंकाररूप वचन है । ऐसैं भगवान आप्तके साक्षात् पूछै मानू समतभद्राचार्य कहैं हैं—

देवागमनभोयानचामरादिविभूतयः ।

मायात्रिष्वपि दृश्यते नातस्त्वमसि नो महान् ॥ १ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! तुमारे देवनिका आगमन आदि तथा आकाश-त्रिषै गमन आदि तथा चामरछत्रादि विभूति पाइये हैं इस हेतुतैं तो हमारे मुनिनरै तुम महान् स्तुति करने योग्य नहीं हो, जातैं यह विभूति तो मायात्री जे मस्करी जादिक इद्रजाउगले तिनविषै भी पाइये है । यातैं जो आज्ञा प्रधानी हैं ते देवनिका आगम आदि विभूति अपना परमेष्ठी परमात्माका चिह्न मानू अर हम सारखे परीक्षा प्रधानी तौ ऐसे चिह्नतैं परमेष्ठी स्तुति करने योग्य नहीं मानैं हैं । जातैं यह स्तव आगमके आश्रय है । बहुरि या स्तवनका हेतु देवनिका आगमादि विभूतिसहितपणा है सो यह हेतु भी आगम आश्रित है । प्रतिपार्शिके ता प्रमाणसिद्ध ही नहीं हे, पेला साक्षात् देवागमादि देरया बिना कैसेँ मानैं । अर आगमप्रमाणयादीकै भी मायात्री आदि विपक्षमें वर्तनेतैं व्यभिचारी हे । सायकू कैसेँ साधै । बहुरि आगम

प्रमाणवादी कहै—जो सांचा देगीका आगमआदि विभूतिसहितपणा भगवानकै है ते मायात्रीनिर्णयै नाहीं तातें हेतु व्यभिचारी नाहीं, सो तहा भी ऐसा उत्तर जो सांचे विभूति भगवानकें प्रयत्न अनुमान सँ सिद्ध भये नाहीं अर आगमन सिद्ध किये माने तो आगमाश्रित ही भया तातें इस हेतुतै स्तुति करने योग्य भगवान आत्त सिद्ध होय नाहीं ॥ १ ॥

आगैं फेरि मानू भगवान पूछ है—जो अंतरंग अर बाह्य शरीरादि महोदय हमारे हैं तैसा अन्यकै नाहीं, साचा है यातें हम महान स्तुति करने योग्य है तातें तैसै स्तवन क्यों न किया, ऐसैं पूछैं मानू फेरि आचार्य कहैं हैं—

अध्यात्मं बहिरप्येव विग्रहादिमहोदय ।

दिव्य मत्स्यो दिवौकष्वप्यस्ति रागादिमत्सु स ॥ २ ॥

अर्थ—अध्यात्म बहिए आत्माश्रित शरीराश्रित अंतरंग शरीर आदिका महान् उदय मल पशेन रहितपणा आदिक, गहुरि वाय देवनिफरि किया गंधोदकवृष्टि आदिक ये सांचे मायात्रीनिर्णयै नाहीं पाइये, गहुरि दिव्य है चक्रनृत्यादिक मनुष्यनिक ऐसे न पाइये। सो ऐसे हेतुतै भी भगवान आत्त तुम हमारे स्तुति करने योग्य नाहीं हो जातें यह अंतरंग बहिरंग साचा महोदय यद्यपि पूरणादिक इन्द्रजाटीनिर्णयै न पाइये है तोऊ कषाय रागादिकसहित स्वर्गकें न पाइये है तातें हेतु व्यभिचारी है। इस हेतुतै भी स्तुतिगोचर कीजिए हैं। इहाँ भी मके नाशतै जैसा विग्रहादिमहादय निर्णयै नाहीं है तहाँ भी पूर्वोक्त ही न पाइये ऐसैं साक्षात् दीखे ॥

आगमाश्रित ही है । इहा कहै—जो प्रमाणसङ्घके माननेवाले अनेक प्रमाणतैं सिद्ध मानै हैं । इहाँ आगम प्रमाणतैं सिद्ध भया सोई आगमाश्रित हेतुजनित अनुमानतैं सिद्ध भया यामै दोष कहा १ ताकू कहिए—ऐसैं प्रमाणसङ्घ इष्ट नाही है, प्रयोजन विशेष होय तहाँ प्रमाणसङ्घ इष्ट है । पहलैं प्रमाण सिद्ध प्रामाण्य आगमतैं सिद्ध भया तौऊ ताका हेतुकू प्रत्यक्ष देखि अनुमानतैं सिद्ध करै पाँछैं ताकू प्रत्यक्ष जाणै तहाँ प्रयोजन विशेष होय है ऐसैं प्रमाणसङ्घ होय है । केवल आगमहीतै तथा आगमाश्रित हेतुजनित अनुमानतैं प्रमाण कहि काहेकू प्रमाणसङ्घ्य कहना ऐसै इम विग्रहादिक महोदयतैं भी भगवान परमात्मा नाहीं मानै हैं ॥ २ ॥

आगे फेरि मानू भगवान् पूछै हे जो हमारा तीर्थकृत सप्रणय है—मोक्ष मार्गरूप धर्मतीर्थ हम चछात्रैं हैं इस हेतुतैं हम महान् स्तुति करने योग्य हैं । ऐसैं पूछै फेरि आचार्य्य साक्षात् ही कहै है ।—

तीर्थकृत्प्रमयाना च परस्परविरोधतः ।

सर्वेषामाप्तता नास्ति कश्चिदेव भवेद्गुरु ॥ ३ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! तीर्थ कहिये जाकरि तरिये ऐसा धर्ममार्ग ताकू करै ते तीर्थकृत् तिनके समय कहिये मत तथा आगम तिनके परस्पर विरोध है तातैं सर्वहीक आप्तपणा होइ नाही । तिनमें कोई एक गुरु महान् स्तुति करने योग्य होइ ।

भार्य्य—हे भगवन् आप्त ! तुमारे तीर्थकरपणा हेतुतैं महान्पणा साधिये तो यह तीर्थकरपणा प्रत्यक्ष अनुमान प्रमाणतैं तो सिद्ध होइ नाही । प्रत्यक्ष दीखे नाही तथा ताका लिंग दीखे नाही । अर आगमतै साधिये तो पूर्ववत् आगम आश्रय ठहरै । उहरि यह हेतु व्यभिचारी है तातैं इन्द्रादिकविषै असमयी है तौऊ त्रैदादि अन्यमती

हैं न सर्व अपने अपने तीर्थवर माने हैं यात सर्व ही महात्तर हैं। बहुत ते सर्वज्ञ है नाह जात परस्परविरुद्ध आगम कहें हैं। जो विरुद्ध न कहें तो तिनके मतभेद काहेकू होइ। तातें तीर्थकरपणा हेतु है सो काहूहीक महान्पणाकू सापे नाहीं है।

इहा मीमांसकमती बाले ह—जो याहातें ऐसा आया जो पुरुष तो कोई भी सर्वत्र महान् स्तुति करव योग्य नाही जे कन्याणके अर्थि हैं तिनके वेद हा कन्याणका उपदेशका मानन हे; ताकू भी ऐमें हा कहना—जो वेद आप ही तो आपने अमकू कहै नाही। वेदका अर्थ पुरुष ही करै है। तिनके भी परस्पर विरोध हा देखिये हैं। तहां भक्त सम्प्रदायी तो वेदका वाक्यार्थ माननाकू माने है, प्रभाकरक सम्प्रदायी नियोगकू वाक्यार्थ माने हैं, वेदान्तक सम्प्रदायी विरिक्त वाक्यार्थ माने हैं। तिनके परस्पर विरोध है। इनका स्वल्प विरोधकरि अष्टसहस्रीमें वर्णन हे तथा विस्तारसू दिरपाया ह तहांतें जानना।

बहुति इहा नास्तिकवादी चार्त्तिक तथा शूयवादी कहे ह—जो कछू वस्तु ही सत्यार्थ नाही तत्र काहेका आत अर काहकू पराक्षाना निरादका प्रयास करिये; ताकू कहिये—जो वस्तु नाही है ऐसा भी निश्चय कैसे करिये, तू नास्तिक तथा शूयका कहनेवाला किछू वस्तु ही नाही तो तेरी कही कौन मानेगा अर तू वस्तु है तो तैसे ही सर्व वस्तु हे। (तथा सर्व वस्तुका जाननेवाला सर्वज्ञ आत हे।) तहा वस्तुका स्वरूप कोऊ कैसे माने है कोऊ कैसे माने है। तहा परीक्षा भा करी चाहिए। बहुत परीक्षा होइ है सो प्रमाणरूप ज्ञानने होइ ह। बहुत प्रमाणरूप ज्ञान हे सो तथा माचा ज्ञान सर्वज्ञका है सो सर्वज्ञ अदृष्ट है निश्चय किया चाहिए। अर अन्यज्ञक निश्चय होइ, सो अपने

५ होय सो सायक प्रमाण अर वाक्यका जैसे निश्चय

होइ, बाँटी प्रतिपादी निवधि निश्चय करै कोई प्रकार बाधा नाही आतै तैसें निश्चय करना सो परीक्षा हे ।

बहुरि इहा मीमासक कहै—जो अल्पज्ञकी तो सिद्धि होइ है अर सर्ज्ञकी सिद्धि नाही । ताकू कहिए—जो अल्पज्ञ आमाकी सिद्धि हे तौ ताक निषेधकू इस श्लोकके चोरे पढका अर्थ ऐसें करना जो “ कश्चि देव भवेद्गुरु ” कहिए कौन गुरु है ? यह चित् ह—ज्ञान रूप आत्मा हे सोई गुरु है—महान् हे । जातै इम चेतय आत्माके अन्य पुद्गलके सम्यक्तै ज्ञानावरण आदिक कर्म हँ तिनके आवरणतै अपज्ञपणा अर दोषसहितपणा हे । सो आवरण दूर भये आत्मा सर्वत्र गीतराग होइ है । यह प्रमाणतै सिद्ध हँ । ऐसें आप्त सर्वज्ञका निश्चय भये तिसके वचनरूप आगमका निश्चय होइ, आगमतै सर्व वस्तुका निश्चय होइ । ऐसें निश्चय करतै देवागमादि विभूतिसहितपणातै अर त्रिप्रहादिमहोदय-पणातै अर तार्थिकरणतै तो आप्त सर्वज्ञ सिद्ध न भया तातै भले प्रकार निश्चय भया हे असभयता बाधकप्रमाण जाभै ऐसा भगवान अरहत तुम ही ससारी जीवनिका प्रभू हो स्वामी हो यातै आत्यक्तिक दोष-निका अर आवरणकी हानिकरि अर समस्त तत्त्वार्थनिका ज्ञातापणाकरि सूत्रकारादि मुनिनरै तुमारा स्तवन किया है ॥ ३ ॥

ऐसें आचार्य समतभद्रनै निरूपण किया तत्र फेरि मानू भगवान साक्षात् पूछया जो अत्यत दोष अर आवरणकी हानि मो त्रियै कौन हेतुतै निश्चय करी ? ऐसें पूछै मानू फेरि आचार्य समतभद्र कहै हैं—

दोषावरणयोर्हानिर्निःशेषास्त्यतिशयनात् ।

क्वचिद्यथा स्वहेतुभ्यो बहिरन्तर्मलक्षयः ॥ ४ ॥

अर्थ—दोष अर आवरण की हानि सामान्य तौ प्रसिद्ध हे । जातै एकदेश हानितै अल्पज्ञनिकै एकदेश निर्दोषपणा अर एकदेश

ज्ञानात्मिक तिस हानिके कार्य देखिये हैं यार्ते निर्दोष आररणकी हानि सपूर्ण काहृपिर्षे दपिये है—साधिये हैं । इहा अतिशायन ऐसा हेतु है याका अर्थ यहू जो यहू हानि वधता गधती देखिये हैं । जैसे क्वचित् कहिए क्वहू कनक पापाणादिपिर्षे क्वटि काठिमा आदि बाह्य अम्यतर मलका अपणा हेतु जो ताव देते सर्वथा अभाव होय है तैसे अल्पनके तिनका नाशके हेतु जे सम्पद्दशनादिक तिनते सर्वथा दोष अर आररणका अभाव होइ है ऐसा सिद्ध होइ है । इहा आररण तो ज्ञानारणादिक कर्मपुद्गलके परिणाम हैं अर दोष अज्ञानरागादिक जीनके परिणाम हैं । बहुरि इहा कोइ कहै—जैसे अतिशायन हेतुते दोष आररणकी हानि सपूर्ण सारी । तैसे क्वहू बुद्धि आदिगुणकी भी हानि वधती वग्ती देखिये हैं सो यह भी क्वहू सपूर्ण सपै है ? ताक् कहिए—बुद्धि आदिकी सपूर्ण हानि आत्मा विषे सापिये है तो आत्माके जडपणा आरै सो यह बडा दाप आर ताते जीवपुद्गलका सत्ररूप वधपर्यायमं क्षयोपशम रूप बुद्धि है ताका अभाव होइ है सो आत्माका स्वाभाविक ज्ञानादिगुण तो सपूर्ण प्रकट होइ है अर वध पर्यायका अभाव होइ पुद्गल कर्मजडरूप भित्त होय जाय ह तैसे पुद्गलके बुद्धि आदि गुणका अभावका व्यवहार है । एसे वीतराग सर्वत्र पुरुष अनुमानरि सिद्ध होत है ॥ ४ ॥

आगे भीमामकमती कहें हैं—जो जीव हे मो भारकर्म अज्ञानादिकते रहित भया होय तौऊ सूम्मादि पदार्थ ममस्तू ता नाही जानै । अथवा अय पदार्थानिक् मर्यकू जानै तौ जानू परतु वर्म अर्पकू सो नाही जानै एमै मानू भगवान केर पूठया तत्र मानू केर समतभद्रा चार्थ मूत्रकारादिक स्तवन करनेवाले मुनिनके बुद्धिका अतिशय जनापनेकी दृष्टारि भगवानकू कहें हैं—

सूक्ष्मान्तरितदूरार्थाः प्रत्यक्षाः कस्यचिद्यथा ।

अनुमेयत्वतोऽग्न्यादिरिति सर्वज्ञसंस्थितिः ॥ ५ ॥

अर्थ—सूक्ष्म कहिये स्वभावरूपी क्षीण परमाणु आदिक बहुरि अतरित कहिये कालकरि जिनका अंतर पड्या ऐसे रामराजणादिक बहुरि दूरस्थ कहिये क्षेत्रकरि दूरवर्ती मेरु हिमवत् आदिक ये पदार्थ हैं ते कोईकै प्रत्यक्ष दृष्ट हैं जातैं यह अनुमेय हैं, अनुमान प्रमाणके निर्ये यह जैसे अग्नि आदिक पदार्थ अनुमानका विषय है सो कोई काकू प्रत्यक्ष भी देखै हे तैसेँ यह सूक्ष्म आदिक भी हैं । ऐसेँ सर्वज्ञका भले प्रकार निश्चय होय है । इहा कोई कहे—जे पदार्थ अनुमानके विषय हैं ते तौ काईकै प्रत्यक्ष हैं अर जे अनुमान गोचर ही नाही ते कैसेँ प्रत्यक्ष होय ? ताकू कहिये—जो धर्मादिक पदार्थनिकू अनुमानका विषय न मानिये तौ सर्व ही अनुमानका उच्छेद होइ है । अर इहा धर्म अधर्म पदार्थ विवादमें आये हैं तिनहींकू साधिये हैं । अय पदार्थ विवादमें न आये तिनकी चरचा नाही अर धर्मादिक पदार्थ हैं ते अनुमानके विषय हैं ही । जातैं ते अनित्यस्वरुपरूप हैं । काहूके सुख होय जहा जानिये याकै पुण्यका उदय है । काहूके दुख होइ तहां जानिये याकै पापका उदय है । ऐसेँ अनुमानके विषय धर्मादिक पदार्थ हैं । तातैं कोईकै प्रत्यक्ष हैं ऐसेँ सर्वज्ञका अनुमानकरि फेर स्थापन किया ॥ ५ ॥

आगेँ फेर मानू भगवान् पूछ्या—जो ऐसेँ सामान्यपर्येँ तौ सर्वज्ञ सिद्ध भया परंतु ऐसा परमात्मा अरहत ही हे ऐसा निश्चय कैसेँ किया जातैं तुमारे हम ही महान् बदनिकी ठहरैं, ऐसेँ पूछैं मानू फेर आचार्य जैसेँ अरहत ही सर्वज्ञ ठहरैं ऐसा सापन कहैं हैं—

म त्वमेवासि निर्दोषो युक्तिशास्त्राविरोधिनाम् ।

अविरोधो यदिष्ट ते प्रमिद्धेन न ग्राध्यते ॥ ६ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! स कहिए मां पूर्वोक्त निर्दोष कहिए आवरण
अर अज्ञानरागादिक तिनतैं रहित ऐसा सर्वज्ञ वीतराग तुम ही हो,
जातैं कैसे हो तुम ? युक्ति अर शास्त्र इन दोऊनतैं विरोध रहित अवि
रोधि हैं वचन जिनकैं ऐमे हो । जैसे कोइ अष्ट वैद्य होइ तैसें । इहां
भगवान मानू फेर पृथया—नो हे समन्तभद्र ! हमारे वचन युक्ति—शास्त्रतैं
अविरोधी कैसें निश्चय किये ? तहा आचार्य फेरि कहैं हैं—हे भगवन् !
जो तुमारा कहा इष्ट तत्त्व मोक्ष अर मोक्षका कारण, संसार अर संसारका
कारण यह है सो प्रसिद्ध जो प्रमाण ताकरि नाही बाधिये हैं ।
जो प्रमाणकरि नाही बाध्या जाय सोइ युक्तिशास्त्राविरोधी । इहा वैद्यका
दृष्टांत श्लोकमें नाही है तोऊ आचार्य स्वयंभूस्तोत्रमें आप कया
हे तातैं अष्टसहस्रा टीकामें कया है । वैद्यभी रोग अर रोगकी
निवृत्ती अर तिनके कारणविषे निर्गोत्र प्रवर्त्त है, ऐसें वैद्यका दृष्टान्त
है । तहाँ मोक्षादितत्त्व निर्वाध कैसें हैं सो दिखारैं हैं—प्रथम तो
भगवान अरहतका भाग्या मोक्षतत्त्व है सो प्रमाणकरि बाध्या न
जाय है । इन्द्रियजनित प्रत्यक्ष प्रमाणका तो मोक्ष विषय ही नाही
बाधक कैसें होय, नात्रक सात्रक होय, सो अपने विषयहीका हाय ।
बहुनि अनुमान अर आगमकरि मोक्षका अस्तित्वका स्थापन है ही, कहू
दोष आवरणका अत्यन्त अभाव भय अनन्त ज्ञानादिकका लाभ सा
मोक्ष अनुमान आगमनै प्रसिद्ध है । तैसें ही मोक्षका कारणतत्त्व सम्य
उद्दर्शन-ज्ञान चरित्र है त भी प्रमाणकरि सिद्ध हैं । जातैं कारण विना
कार्यका न होना प्रसिद्ध है । बहुनि संसारतत्त्व हे सो भी प्रमाणकरि
बाध्या न जाय है । अपने उपजाये कर्मकै वशतैं आत्माकै एक भवतैं

अन्यभयकी प्राप्ति सो ससार है सो प्रत्यक्ष है अनुमानका तौ विषय ही नहीं तिनकी प्राप्ति कैसें आए । बहुरि तिनका विषय होइ तौ ते सायक ही होय, प्रायक न होइ । बहुरि ससारका कारणतत्त्व भी प्रमाणवाधिन नहीं हे जातैं कारण विना कार्य होय नाही । मिथ्यात्वादि ससारके कारण प्रसिद्ध हैं । ऐसैं मोक्ष मोक्षका कारण अर ससार ससारका कारण तत्त्व प्रमाणरुति बाये न जाँय तातैं भगवान अरह-तके वचन युक्तिशास्त्रतैं प्राये न जाय । सो ऐसे निर्वाध वचन भगवानके निर्दोषपणाकू साधे ही है । इहाँ कोई कहै—सर्वज्ञ वीतरागके इच्छा विना उपदेशरूप वचनकी प्रवृत्ति कैसैं सभयै ? ताकू कहिए है—वचन प्रवृत्तिकू कारण नियमकरि इच्छा ही नाही है । विना इच्छा भी वचन प्रवृत्ति होइ है, जैसें सूता आदिकके इच्छा विना वचन प्रवृत्ति होइ है तेसैं जानना, यातैं सर्वज्ञ वीतराग भगवान् स्तुति करनें योग्य है यातैं हे भगवान् ! ऐसे तुम ही मोक्ष मार्गके प्राप्त करनेंवाले हो अन्य कपिल कहिये साग्यमती आदिक ऐसे नाही हैं ॥ ६ ॥

सोई दिखाइये हैं—

त्वन्मतामृतवाद्याना सर्वयैकान्तवादिनाम् ।

आप्ताभिमानदग्धाना स्वेष्ट दृष्टेन गन्धते ॥ ७ ॥

अर्थ—हे भगवान् ! तुम्हारा मत अनेका त स्वरूप वस्तु है । तथा ताका ज्ञान है सो यहू अमृत जो मोक्ष ताका कारण हैं तातैं यहू मतभी अमृत है, सर्वथा निर्गम है, तातैं भव्यनीयनिके परितोषका उपजायनेंवाला है यातैं बाह्य सर्वथा एकान्त है । तिसके अभिप्राय-वाले तथा कहनेंवाले सारय आदि मतके प्ररूपक कपिल आदिक हैं ते आप्तपणाके अभिमान करि दग्ग हे जातैं ऐसैं मानैं हैं जो हम आप्त हैं अर बाधासहित सर्वथा एकान्तके कहनेंवाले हैं तातैं झूठा

आगै अभावैकात्त पक्षमिपै दूषण दिखावै हैं ।

अभावैकान्तपक्षेऽपि भावापन्हववादिनाम् ।

बोधनाम्य प्रमाण न केन साधनदूषणम् ॥ १२ ॥

अर्थ—अभाव कहिये किछु भावरूप वस्तु नाही ऐना अभाव एकात्त पक्ष है ताकै होतै भावका छोप भया सो इस भावके छोप कहने वाले वादीनिकै बोध कहिये ज्ञान जिसतै अपणा अर्थ—तत्वका साधन दूषण करिये अर वाक्य कहिये परका अर्थतत्वका साधनदूषण-रूप वचन इनका अभाव आया तत्र प्रमाणकी व्यवस्था न ठहरी तत्र अपणा अभावैकात्त पक्ष काहेकू धापै अर परका भावपक्ष काहेतै दूषै । बहुरि जो स्वपक्षका साधन दूषण मानिये तो भावपक्षकी सिद्ध होइ है । ऐसा दूषण आवै है तातै अभावैकान्तपक्ष कल्याणकारी नाही है ॥१२॥

आगै कहै हैं—जो परस्पर अपेक्षारहित भावाभाव पक्ष अवक्तव्य पक्ष भी कल्याणकारी नाही है ऐसै स्वामी समन्तमद्राचार्य्य कहै हैं—

विरोधान्नोभयैकान्त स्याद्वादन्यायविद्विषां ।

अवान्यतैकान्तेषुक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ १३ ॥

अर्थ—उभय कहिये भाव अर अभाव ये दोऊ एकात्म्य कहिये एकस्वरूप सो नाही है तातै स्याद्वादनायके विद्विषा कहिये शत्रु विरोधी तिनके भाव अभाव दोऊ एक स्वरूप कहनेमें परस्परपरिहारस्थिति-लक्षण निगेन आवै है । बहुरि अवाच्य कहिये कहनेमें न आवै ऐसा अवक्तव्य एकान्त मानिये तौ वस्तु अवक्तव्य है, ऐसो कहनौ युक्ति न होइ है । तथा ऐसा जानना जो भाव पक्षमें अर अभाव पक्षमें न्यारे न्यारे माने दोष आत्रै ताकै दूर करनेकी इच्छाकरि दोऊकू एक-स्वरूप माननेवालेके विधि निषेधके परस्परपरिहारस्थितिस्वरूपपणा

प्रयोजन है । बहुरि कोई प्रकार कहनेमें सर्वथाका निषेध भया सोहू फेर सर्वथा नाही ऐसा नियमके अर्थि वचन है । ऐसै प्रश्नके वशते एक वस्तुविषै अपिरोधकरि विप्रतिषेधकी कल्पनाते सप्तभगकी प्रवृत्ति होइ है । ऐसै नयवाक्यमात्र ही है । त्रिविनिषेधके भग सात ही हैं । इनते अय नाहीं होइ हैं । जो सयोग भग कीजिये तो इनहीमें अंतर्भूत होइ है तथा कोई पुनरुक्त होइ हैं । बहुरि यह सातप्रकार वस्तु धर्म है—असत् कल्पना नाही है । इनहीते वस्तुका यथार्थ ज्ञान अर वस्तुके अर्थक्रियारूप प्रवृत्तिका निश्चय होइ हे । इनमें सत् असत् अवक्तव्य ये तीन भग तो एक एक ही हैं बहुरि सत् असत् क्रमकरि कहना, अर सदवक्तव्य, असदवक्तव्य ये तीन द्विसयोगी हैं, बहुरि सत्-असत् अवक्तव्य यह एक त्रिसयोगी है । सत्, असत्, सत् असत्—क्रमकरि कहना ये तीन तो वक्तव्य भये अर एक अवक्तव्य का ऐसै चार तो ये अर वक्तव्य अवक्तव्य का सयोग भग करनेते तीन फेर भये ऐसै सात भग भये हैं । इहा सत् आदि शब्द हैं ते तो अनेकान्तके वाचक हैं अर कश्चित् शब्द है सो अनेकान्तका द्योतक है बहुरि याके आगे एवकार शब्द है सो अग्रधारण कहिये नियमके अर्थि होइ ह । बहुरि यह कश्चित् शब्द है सो याका पर्यायशब्द स्यात् ऐसा है । सो सर्व वचननि परि लगाइये हैं ऐसो जहा याका प्रयोग नाही होइ तहा भी जे स्याद्वाद न्यायमें प्रतीण हे ते सामर्थ्यसू जाणि छे हैं । स्यात् शब्द त्रिना सर्वथा रूप ही वस्तु है इत्यादि कहनेमें अनेक दोष आतै है तिनकी चरचा टीकाते जाननी ॥ १४ ॥

आगे पहली कारिकामें नययोग कहा सो अब पहले दूसरे भगविषै नययोग दिखावे हैं—

इष्ट अनिष्टकी व्यवस्था त्रिना कहुं ठहरना नहीं। तातैं यहू भलै प्रकार क्हा हुआ बणै है जो सत् अस्त्य एक वस्तुमें न मानिये तौ स्वपर-स्त्यकी व्यवस्था न ठहरै तत्र सर्गथा एकान्ता कहु ठहरै नहीं ॥१५॥

आगैं ऐसैं प्रथम द्वितीय भगका स्थापनकरि अब तृतीयादिक भग-निकू आचार्य निर्देश करै है—

क्रमार्पितद्वयाद्द्वैत सहावाच्यमशक्तितः ।

अवक्तव्योत्तराः शेषास्त्रयो भंगाः स्वहेतुतः ॥ १६ ॥

अर्थ—क्रमार्पित कहिये पहलैं न्यारे न्यारे कहे जे सत् असत् ते दोऊ अनुक्रमतैं कहनेतैं वस्तु द्वैत है । बहुरि सत् असत् ये दोऊ सह कहिये युगपत् एककाल अत्राच्य कहिये कहनेमें न आवै तातैं युगपत् कहनेकी वचनकै सामर्थ्य नहीं तातैं अवक्तव्य है । बहुरि शेषा कहिये अनशेष जे तीनभग अत्राच्य है उत्तर पद जिनकेँ ऐसैं ते अपने अपने हेतुतैं छेणें । तहा अनुक्रमकरि अर्पण किया जो स्वरूपादि अर पररूपादिकका चतुष्टय द्रव्य क्षेत्र काल भावका द्विक तातैं तौ कोई प्रकार सत्-असत् ऐसा दोऊका एक भग है । याकू द्वैत ऐसा नाम क्हा सो द्वित शब्दपर स्वार्थविषै 'अण्' प्रत्ययकरि द्वैत शब्द निपजाया है । बहुरि अपना अर परका स्वरूपादिक चतुष्टय अपेक्षा एक काल कहनेकी अशक्तितैं अवक्तव्य है । जातैं जिस प्रकार कहनेवाला पद तथा वाक्यका अभाज है । बहुरि याका तीन भंग पाचमा छठमा सातमा सत् असत् उभय इनकेँ अत्राच्य उत्तरपद लगाम अपने हेतुकै पशनैं कहने, ते कैसेँ २ कोई प्रकार सत् अत्राच्य ही है, जातैं स्वरूपादि चतुष्टयकी अपेक्षा तौ सत् ऐसा वक्तव्य है परतु सत् असत् ऐसे दोऊ एक कालवस्तुमें हैं तातैं एक काल कहे नाही जाय हैं तातैं अत्राच्य भी है, ऐसैं यहू पाचमा भग है । बहुरि ऐसैं ही कोई प्रकार असत् अवक्तव्य भी है,

तार्त्त पररूपानि चतुष्टयका अपक्षा तो असत् ऐसा कहा जाय है अरु मत् असत् ये दोऊ एक काल ह परंतु एककाल कहे जात नाही, तात असत् अत्रक्तय है, ऐसै छद्म भग ह । बहुरि कोई प्रकार सदसदवक्तव्य ही है । जातै सत् असत् ये दोऊ प्रमकारि कहे जाय हैं अरु दोऊ एककाल कहे न जाय हैं तातै सदसदवक्तव्य ऐसा सातमा भग ह । ऐसै यह वक्तयानक्तयस्वरूप तीन भग पूर्वोक्त चार भगनिर्तै चारे हा हैं । बहुरि तिनमै सदसद् उभय इन तीनमैसू एक न होय तो अत्रक्तय धर्म बणै नाही जातै तिन तानूनकृ होतै भा तिनकी विवक्षा न करते केवल एक न्यारा ही अत्रक्तय भग कहनेमै विरोध नाही है । ऐसै इन भगनिकी स्वमत परमत अपक्षा सभगनेकी चरचा अष्टसहस्रीमै है तहातै जाननी ॥ १६ ॥

आगे कहै हैं—जो वस्तुका स्वरूप अस्तित्व हा है, नास्तित्व वस्तुका स्वरूप नाही है सो परवस्तुके स्वरूपके आश्रय है, एक ही वस्तुके आश्रय होनेमै अतिप्रसंग दूषण आवै है, ऐसी तर्क होतै आचार्य कहै हैं—

अस्तित्व प्रतिषेधेनाविनाभाव्येकधर्मिणि ।

विशेषणत्वात् माधर्म्यं यथा भेदविवक्षया ॥ १७ ॥

अर्थ—अस्तित्व धर्म है सो एक धर्म जो जीव आदिक तात्रियै प्रतिषेध जो [अस्तित्वके] नास्तित्व ताकरि अविनाभावी है । नास्तित्व विना अस्तित्व नाही होइ, दोऊका भिन्न आधार नाही । तातै या अस्तित्व नास्तित्वके विशेषणपणा है । जा विशेषण होइ सो एक धर्मियै अपना प्रतिषेध धर्ममै अविनाभावी होइ । जैसे हेतुका सां भेदविशेषण कहिये वैधर्म्य ताकरि अविनाभावी प्रसिद्ध है । जहा अत्रय होइ तत्र

जैसे घटत्रिपे अस्तित्व है जैसे यह पट नहीं है ऐसा नास्तित्व भी है। जो इहा नास्तित्व नहीं होय तो घट पट भी होइ जाय। ऐसे अस्तित्व धर्म है सो एक धर्मात्रिपे नास्तित्वधर्मकरि अविनाभावी जानना ॥ १७ ॥

आगे फेर पूछे—जो अस्तित्व तौ नास्तित्वकरि अविनाभावी होइ अर नास्तित्व अस्तित्वकरि अविनाभावी कसे होइ, आकाशके फूलके तौ अस्तित्वका कोई प्रकार भी संभवे नहीं चाके तो नास्तित्व ही है ऐसे पूछे आचार्य कहै हैं—

नास्तित्वं प्रतिपेभ्येनाविनाव्यैरुधर्मिणि ।

विशेषणत्वाद्धर्म्यं यथाऽभेदविरक्षया ॥ १८ ॥

अर्थ—नास्तित्व धर्म है सो अपना प्रतिपेय जो अस्तित्व धर्म ताकरि एक धर्मात्रिपे अविनाभावी है। ताते यह विशेषण है जैसे हेतुके प्रयोगत्रिपे वैधर्म्य है सो अभेद विरक्षा कहिये साधर्म्यरूप प्रतिपेयधर्मकरि अविनाभावी हे यह सर्व हेतुवादीनिके प्रसिद्ध है, जैसे शब्दक अनित्यपणा साधनेत्रिपे कृतकपणा हेतु आकाशादि विपक्षमे धर्मरूप है सो घटादिसपक्षते समागान धर्मरूप जो साधर्म्य ताकरि अविनाभावि विशेषण हे ऐसा उदाहरण जीवादि एकधर्मात्रिपे पररूपादिकरि नास्तित्वकू स्वरूपादिकरि अस्तित्वकरि अविनाभावी सात्रे ही है। इहा भावार्थ ऐसा—जो अस्तित्व नास्तित्व दोउ परस्पर विधिनिषेधस्वरूप हैं, त्रिपि विना निषेय नहीं निषेय विना विधि नहीं ॥ १८ ॥

आगे पूछै हे—जो अस्तित्व (नास्तित्व) तौ विशेषण कहिये हैं विशेष्य नहीं है। ताते अस्तित्व नास्तित्वके अविनाभावि सात्रनेकू दोय कारिका अनुमानप्रयोगकी कही सो विशेषणरूप धर्म तौ साध्यसात्रनके आधार होइ नहीं ताते अनुमानका प्रयोग कैसे बणै, केइ तौ ऐमें कहै हैं।

बहुति कई ऐसै कहैं हैं—जो वस्तुका स्वरूप तौ वचनगोचर नाहीं तातैं कहना बणै नाहीं । बहुति केड ऐसैं कहैं हैं—जो जीवादिक वस्तुके अत्यन्त भेद ही है जेसैं घट पट भिन्न है तातैं अस्तित्व नास्तित्व भिन्न ही हैं—तिन स्वरूप वस्तु नाहीं ऐसैं कहनेनालेनि प्रति आचार्य कहैं हैं—

विधेयप्रतिपेयात्मा विशेष्य शब्दगोचर ।

साध्यधर्मो यथा हेतुरहेतुश्चाप्यपेक्षया ॥ १९ ॥

अर्थ—विशेष्य कहिये विशेषणक योग्य सर्व ही जीवादिक पदार्थ हैं सो, विधेय कहिये विधिके योग्य अस्तित्वधर्म, अर प्रतिपेक्ष्य कहिये निषेध योग्य नास्तित्वधर्म इनि दोऊ धर्मनिस्वरूप है । जातैं विशेषणके योग्य विशेष्य हाय सो ऐसा ही होय । बहुति इस विशेषणपणाके साधनेकू विशेषण (विशेष्य) हे, सो कैसा है ? विशेष्य शब्दगोचर कहिये शब्दका विषय है अर्थात् जो शब्दकरि कहिये ऐसा विशेष्य विधिप्रतिपेक्षस्वरूप हा होय । अब याका उदाहरण कहैं हैं—जैसे साध्यका धर्म हेतु है सो अपेक्षाकरि विधिप्रतिपेक्षस्वरूप ही होय । जहां साध्यकू साथै तहा तौ हेतु होय अर जहा साध्यकू नाहीं साथै तहा हा अहेतु होय । जैसे शब्दकू अनित्य साधिये तब कृतकपणा ताका धर्मकू हेतु होय सो ताके अनित्यपणा साथै । बहुति सो ही कृतकपणा शब्दकू नित्य साधनेमें अहेतु हाय । तब जहा अग्निमानपणा साधिये तहा घूमनपणा हेतु है सो ही ताके विपक्ष जलक निरासविधै अहेतु है ऐसैं जानना । ऐसैं विधिप्रतिपेक्षस्वरूप जीवादिक पदार्थ हैं सो शब्दगोचर हैं ऐसा सिद्ध होय है ॥ १९ ॥

आगे पूछै हैं—नो चार भग तौ स्पष्ट किये याका तीन भग कैसें
—जें, ऐसैं पूछै आचार्य उत्तर कहैं हैं—

शेषभगाश्च नेतव्या ययोक्तनययोगतः ।

न च वश्चिद्विरोधोऽस्ति मुनीन्द्र ! तव शासने ॥ २० ॥

अर्थ—शेषभगा कहिये बाकीके तीन भग हैं ते पूर्व जे अस्तित्व नास्तित्वकी दोय कारिकामें नय कही ताके योगतै प्राप्त करणें, तहा हे मुनीन्द्र ! तुम्हारे शासन कहिये आज्ञा मत तामें किछू भी विरोध नाहीं है । यहा कारिकामें शेष वचन है सो उत्तरके तीन भंगनिकी अपेक्षा हे जातै पहली दोय कारिकामें अस्तित्व नास्तित्व दोऊ ही अपने अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा विशेषणपणा हेतुतैं साथै । बहुरि या कारिकातैं पहलैं कारिकामें विधिप्रतिषेधस्वरूप विशेष्यवस्तु शब्दगोचरतैं साध्या सो यहू तीसरा भग साध्या सो याकू भी विशेषणपणा हेतुतैं अपना प्रतिपक्षीकी अपेक्षा विधिनिषेधरूप जानना । बहुरि तैसैं सामर्थ्यतैं अवक्तव्य ही अपना प्रतिपक्षी वक्तव्य धर्म ताकी अपेक्षा विशेषणपणा हेतुतैं विधिनिषेधरूप जानना, ऐसैं ध्यार भग तौ यह अर शेष तीन भग अस्तित्वावक्तव्य, नास्तित्वावक्तव्य, अस्तित्वनास्तित्वावक्तव्य ऐसैं अपने अपने प्रतिपक्षीकी अपेक्षा विशेषणपणा हेतुतैं विधिप्रतिषेधरूप जानने, ' विशेषणत्वात्, ऐसा नययोग है सो सर्वके लगावणा जातैं एकधर्मी जीवादिक वस्तुविशेषनिषेधें एक धर्म विशेषण है ऐसैं सर्वज्ञके मतमें किछू भी विरोध नाहीं है अपने प्रतिपक्षी धर्मतैं अविनाभागी विशेषणकू जे अयमादी नाहीं साथै हैं तिनहाके मतमें विरोध आत्रै है ॥ २० ॥

आर्य अत्र आचार्य कहैं हैं—विधिनिषेधकरि अस्थित नाहीं ऐसा अनेकात्मात्मक वस्तु है सो सप्तभगी वाणीकी विधिका भागी है सो ही अर्थक्रियाका कहने गळा है । बहुरि अयप्रकार नाहीं है । जो अस्तित्व ही है तथा नास्तित्व ही है ऐसी कल्पना सर्वथा एकातररूप करै है सो असत्

कपना है—वस्तुका रूप नहीं। जैसे अपने पक्षका साधन अरु परपक्षका दूषणरूप उचनकृ समेटता सता—सकोचता सता कहै है—

एव त्रिधिनिषेधाभ्यामनवस्थितमर्थकृत् ।

नेति चेन्न यथा कार्यं ग्रहिरन्तरुपाधिभिः ॥ २१ ॥

अर्थ—एवं कहिये पूर्वोक्तप्रकार यायकरि सप्तभगीत्रिविधिये त्रिधि निषेधकरि अनग्रहित जीवादिक वस्तु हैं सो अर्थकृत् कहिये अर्थक्रिया करै हैं—कार्यकारी हैं। बहुरि नेति चत् कहिये अन्यवादी ऐसें नाही (मानै) तो तिनके बाट अतरंग उपाधि कहिये कारण-निग्रि कार्य तिन वादीनिने मान्या है तैसें नाही होय है। तहा जीवादि वस्तु सत् ही है अथवा असत् ही है ऐसें सर्वथा न होय किंतु कथचित् सत् है अरु कथचित् असत् है ऐसें होय ताक् अनग्रहित कहिये सो ही वस्तु कार्यकरनेगला है। बहुरि जो अन्यवादी सर्वथा ण्कातकरि सत् ही है अथवा असत् ही है ऐसा अग्रस्थित कहै हैं तिनके तिनमें जैसा कार्यसिद्ध होना बाह्य अतरंग सहकारी कारण अरु उपादानकारणकरि मान्या है तैसा नाही सिद्ध होय है। याकी विशेष चरचा अष्टसहस्रात् जानना ॥ २१ ॥

आगे तर्क—जो वस्तु अनक धर्मस्वरूप मान्या तहा अस्तित्व आदि धर्मनिकै धर्माकरि सहित उपकार्य—उपकारकभाव होवै सतै धर्मनिकै उपकार धर्मा करै है कि धर्माके उपकार धर्म करै है। तहा भी धर्मा एक शक्तिकरि करै है कि अनेक शक्तिकरि करै है १। तहा भी वादा दूषण बनावै तिन सर्वहोका निराकरण करते सतै आचार्य कहै हैं—जो एकधर्मात्रिये अनेक धर्म हैं तातै कथचित् सर्व प्रकार समवै है धर्मधर्माके अंग-अगीभाव है तातै अनेकान्त बहनेमें विरोध नाही है—

चास्तरमें समझे नहीं। जाते कर्ता क्रिया आदिमें तौ उपजना विन-
शना है सो यह मानिये तौ ब्रह्म अनिय ठहरे अरु द्वैतका प्रसंग आवै
तथा उपजना, विनशना एकहीके आपहीते अन्य कारण विना होय
नाहीं। यदि य भेद अविद्याते मानै तौ अविद्याकू तौ अनस्तु मानै
हे अरु अवस्तुके कार्यकारणविधान समझे नहीं। बहुरि अवि-
द्याकू यदि वस्तु मानै तौ द्वैतपणा आवै इत्यादि प्रत्यक्ष अनुमान
प्रमाणते विरोध आवै है ताकी चर्चा अष्टसहस्राते जाननी ॥ २४ ॥

आगे इस अद्वैतपक्षविषे ही अय दृषण दिखावते संते आचार्य
कहे हैं—

कर्मद्वैत फलद्वैत लोकाद्वैत च नो भवेत् ।

विद्याविद्याद्वय न स्याद्बन्धमोक्षद्वय तथा ॥ २५ ॥

अर्थ—पुर्वोक्त जद्वैतपक्षात्पश्चन लौकिक अरु वैदिक कर्म
अथवा शुभ-अशुभकर्मका आचरण अथवा पुण्य-पाप कर्म
ऐसा कर्मद्वैत न ठहरे। बहुरि कर्मद्वैतका फल भला-बुरा, सुख-
दुखका द्वैत न ठहरे। बहुरि फल भागनेका आशय यह लोक न ठहरे।
यदि यहा ऐसा कहे जो कर्म आदिका द्वैत अविद्याके उदयते है तो
तहा उत्तरमें कहिये है कि धर्म-अधर्मका द्वैतका अभाव होतै विद्या-
अविद्याका द्वैत समझे नहीं। बहुरि विद्या-अविद्या नहीं तत्र बन्ध-
मोक्षके द्वैतका अभाव होय। बहुरि यदि विद्या-अविद्या भी कल्पित
मानै तो शून्यतादीनी रूपना भी मानना ठहरे सो यह युक्त नहीं।
परीक्षाप्रधाना तौ परमार्थरूप त्रिभू फल विचारि प्रवर्तै हैं। पुण्य-पाप,
सुख-दुख, यहलोक-परलोक, विद्या-अविद्या, बन्ध-मोक्ष ऐसे विशेषरहित
परीक्षानान आदरे नहीं। शून्यतादकू कोन आदरे? ॥ २५ ॥

आगे अद्वैतवादी कहें कि हम ब्रह्म-अद्वैत मानें हैं सो प्रमाणतः सिद्ध भया मानें हैं । तहा अनुमान प्रमाण तौ ऐसा है जो प्रतिभासमें नाना वस्तु आये हैं सो प्रतिभासस्वरूप भयें प्रतिभासमें प्रवेशरूप ही हैं जैसे प्रतिभासका स्वरूप है, तैसे ही ते नाना हैं, सुग्न प्रतिभास हैं, रूप प्रतिभास है ऐसे हैं यामें कष्ट बाधा नहीं है । वहुदि आगम जो वेद तात भी ऐसा ही सिद्ध होय है जातें भेद है । वेदमें ऐसा कहा है—ब्रह्म-शब्दकरि समस्त वस्तु कहिये है । वहुदि वेदके जो उपनिषद् वचन हैं तिनमें ऐसा कहा है—जो यह प्राप्त आराम आदिक सर्व हैं ते सर्व ब्रह्म है नाना किछु भी नहीं है, लोक नानाकू देखै है, तिस ब्रह्मकं नहीं देखै है सो लोकक अत्रिया है, इत्यादि, ताके प्रति उत्तरद्वारा निषेध-करनेके इच्छुक आचार्य कहैं हैं —

हेतोरद्वैतमिद्विश्वेद् द्वैत स्याद्वेतुमाध्ययो ।

हेतुना चेद्विना मिद्विद्वैत वाङ्मात्रतो न किम् ॥ २६ ॥

अर्थ—हे अद्वैतवादी ! जो तू हेतुतें अद्वैतकी सिद्धि मानेगा कि “जो सर्व नाना वस्तु दीये हैं सो प्रतिभासमें सर्व गर्भित भये, प्रतिभासवाली होनेतें ” ऐसे तौ हेतु अर साध्य दोय ठहरे, तत्र द्वैतपणा आया । वहुदि यदि हेतु विना आगममात्रतें अद्वैतकी सिद्धि मानें तौ द्वैतता हू वचनमात्रतें कैसे न होय । तथा आगम अर अद्वैतग्रह ऐसे दोय ठहरे नत्र द्वैतपना क्यों न आवै ॥ २६ ॥

आगे अय दूषण दिखायै है—

अद्वैत न विना द्वैतादहेतुरिव हेतुना ।

सङ्गिनः प्रतिषेधो न प्रतिषे यादृते कश्चित् ॥ २७ ॥

अर्थ—हे अद्वैतवादिन् ! अद्वैत है सो द्वैत विना नहीं हो सकै । अद्वैत शब्द है सो अपना अर्थका प्रतिपक्षी जो परमार्थस्वरूप द्वैत

ताकी अपक्षात है। जात यह अद्वैतशब्द निषेधपूर्वक अखंड पद है, जर्म अहेतु शब्द है सो एतु विना न होय है तैस। जहां एक अथवा वाचक एकपद होय ताकू अखंड पद कहिये सो यहां निषेधपूर्वक द्वैतशब्दका प्रथम दोष अथ परमाणभूत नाही हैं एक ही अर्थ है ताके अपना प्रतिपक्षी जा द्वैत ता विना न होय। बहुरि कहा जगत् विषाण पसा शब्द होय ताकरि अतिप्रसंग नाही है। जातें या विषाण शब्दका निषेध है सो एत शब्दकरि सहित भया तत्र अखंड पद न एतदविषाण शब्द भया सो गत् पद भया तत्र याका अर्थ किछु वस्तु न ताका निषेध भी वस्तु नाहीं ताके समान यह अद्वैत शब्द है नाही या तो प्रतिपक्षी द्वैतशब्द है ताका परमार्थभूत अर्थ प्रियमान है। निषेधपूर्वक अखंड पद जो द्वैत ता विना अद्वैत नाही है। याहातें सा न्यवचन ऐसा है—जो सत्तागान पदार्थ प्रतिषेध्य कहिये निषेध क याग्य वस्तु निस विना प्रतिषेध कटू नाही होय है। जो अखरि विषाणकी तरह होय तो ताका सत्तागान पदार्थ ही नाही तातें ऐसा प्रतिषेध्य विना भी होय है। बहुरि कहै कि दूसरिनें मान्या जो अथाक कारण द्वैत ताका प्रतिषेधतैं अद्वैत सिद्ध होय है तत्र तरे द्वैत की सिद्धि कैमें न होय ? बहुरि अद्वैतवादी कहै—जो हम अथाक वस्तुभूत मान नाही, प्रमाणतैं अविद्या सिद्ध होय नाही, द्वैतकी सिद्धि न होय। जो ब्रह्मकू अविद्यागान मानिये तौ बड़ा आनै। बहुरि ब्रह्मकू निदोष मानिये तौ अविद्याके अनर्थकपणा अ बहुरि याके अविद्या नाही है ऐसा अस्तित्र अविद्याका अविद्या कल्पिमे है। बहुरि यह अविद्या ब्रह्मद्वारे सीमरी है ऐसा कोई प्रभा सिद्ध न होय है। बहुरि अनुभवतैं अविद्या है ऐसैं ब्रह्म अनुसहित होय है। तातैं प्रमाणरूप ज्ञाने वाचित अविद्या होय

अग्निचाकू अध्यात्मपणका प्रसंग आये है । बहुरि ब्रह्मकू जानें विना अग्निचाकू केमैं नानें ? बहुरि ब्रह्मकू जाणें अग्निचाका अनुभव विना बाधना न होय है जातै वस्तुभूत होय तत्र बाधा सभन है । बहुरि अग्निचाकू पुन्य अग्निचाकू निरूपण करनेकू समर्थ न होय तातै वस्तुक वर्तनकी अपेक्षा तो अग्निचा क्ये नाहीं जातै वस्तु विना अग्निचाकू प्रमाणका व्यापार होय नाहीं । अर अग्निचा वस्तु है नाहीं तातै अग्निचाके अग्निचापणाविषै असाधारण लक्षण ऐसा है जो 'प्रमाणकी बाधाकू सह्येकू समर्थ नाहीं, ऐसा जाका स्वभाव है सो अग्निचा है' सो ससारीके स्वानुभवके आश्रय है तातै अद्वैतवादीकू कछु दोष नाहीं आये है । बहुरि द्वैतवादी ससारी है सो माया प्रपञ्च प्रमाण बाधित है ताकू अनेकप्रकार क्ये हे यातै द्वैतवादकू अनेक दोष आये है ? ताकू कहिये—जा सकलप्रमाणमू अतीत अग्निचाकू अगीकार कर सो काहेका परीक्षानान है । अग्निचाके भी कथचित् वस्तुपणा मानि प्रमाणका विषयपणा मानै । प्रमाणतै मत् असत् का निश्चय करै सो ही परीक्षानान है । बहुरि शब्दाद्वैतवादका तथा सवेदनाद्वैतवाद एकान्तपक्षका भी ब्रह्माद्वैतपक्षके समान निराकरण जानना ॥ २७ ॥

आगे कोई कहै—नो अद्वैत एकान्तका निराकरण किया है तो हम प्रथक्त्व—एकान्त अगीकार करैंग ताकू आचार्य कहें है—जो ऐसी अवधारण मत करो जातै प्रथक्त्व—एकांत भी बाधासहित है सो ही निखारै है—

पृथक्त्वैकान्तपक्षेऽपि पृथक्त्वादपृथक्त्वौ तौ ।

पृथक्त्वे न पृथक्त्व स्यादनेकस्थो ह्यसौ गुणः ॥ २८ ॥

अर्थ—पृथक्त्व कहिये पदार्थ सर्व भिन्न ही हैं ऐसा एका पक्ष होतै पृथक्त्वनामा ५ अर गुणी इन दोऊ

पृथक्पणा कहिये भिन्नपणा हातें ते दोऊ अपृथक् कहिये अभिन्न ही ठहरै हैं । ऐसैं यह पृथक्त्वनामा गुण ही नहीं ठहरै है । जातें पृथक्त्वगुणकू एककू अनेक पदार्थनिमें ठहऱ्या मान है सो पृथक्त्वगुण कहना निष्फल भया । यहा ऐसा जानना जा वैशेषिक द्रव्य, गुण, कर्म, सामांय, विशिष्य ओर समवाय एसैं उह पदार्थ मानै है । अरु तिनके उत्तरभेद एसैं है जो द्रव्य ना, गुण चाबीस, कर्म पाच, सामांय दाय प्रकार, विशिष्य अनेक तथा समवाय एक है । निनमें गुणके चाबीस भेदनिमें एक पृथक्त्वनामा गुण मानै ह सो यह गुण सर्व द्रव्य गुण आदि पदार्थानिकू भिन्न भिन्न करै ह ऐसा मानै है । बहुरि नैयायिक प्रमाण, प्रमेय, मशय, प्रयाजन, दृष्टान्त, सिद्धान्त, अत्रयव, तक, निणय, वात्, जल्प, नितडा, हवाभास, छल, जाति, निप्रदस्थान एसैं सोलह पदार्थ मानै है निनकू भिन्न भिन्न ही मानै है । तिनके पदार्थनिका सर्वथा भिन्न पक्ष हानेत तिनकू पृच्छिय कि पृथक्त्व नामा गुणतें द्रव्य गुण ये दोऊ अभिन्न ह कि भिन्न है ? जो कहे—अभिन्न हैं तौ सनवा भिन्नका एकांत पक्ष कस ठहरै । बहुरि कहै—जो द्रव्य, गुण, पृथक्त्वगुणतें भिन्न है तो द्रव्य, गुण अभिन्न ठहरै । पृथक्त्वगुण न्यारा ह तिमने द्रव्य, गुणका कहा क्रिया किछु भी नाही क्रिया जातें पृथक्त्व गुण एक ह अरु अनेकम ठहरया मान है । एसैं उस कारकाके व्याख्यानतें सर्वथा भदवादी नैयायिक, वैशेषिकक सर्वथा पृथक्त्व—एकांतपक्षमें दूषण दिखाय ॥ २८ ॥

आग अनित्यतादी बौद्धमती पृथक्त्व—एकांत ऐमें मानै है—जो सर्व पदार्थ परमाणुरूप, निरश, निरवय, निनश्चर, भिन्न भिन्न है । निनमें काह प्रकार मिलाप जोड—नाहीं । ऐसा एकान मानै है तापरिपै

१ करनेकी इच्छाकरि आचार्य कहै है—

सतानः समुदायश्च साधर्म्यं च निरकुशः ।

प्रेत्यभाजश्च तत्सर्गं न स्यादेकत्वनिन्दहे ॥ २९ ॥

अर्थ—जीव आदिक द्रव्यनिकै एकपणेका लोप मानिये तथा अपने पर्यायनितै भी एकतारूप अत्रय न मानिये तौ सतान न ठहरे । जातै ऋमरूप पर्यायनितै जीवादि द्रव्य अन्वय रूप होय सो संतान है, अर सो सतान क्षणिक पक्षकारि पर्यायनिकै सर्वथा भेद ही माननेमें सतान परमार्थभूत न वनै । अन्य सतानकी तरह ठहै । बहुरि समुदाय भी न ठहै जातै एकस्काधमें अपने अत्रयवनित एकता होय सो समुदाय है, यह समुदाय भी सर्वापृथक्त्वपक्षमें न वनै । बहुरि साधर्म्य भी न ठहै । समानधर्म जिनके हँ तिनके समानपरिणामनिकी एकताकू साधर्म्य कहिये है सो पृथक्त्व एकान्तपक्षमें एकताका लोप होतै यह भी न वनै । बहुरि प्रेत्यभाज कहिये परलोक सो भी न ठहै । मर मर कर फेर फेर उपजना ताकू परलोक कहिए हँ सो दोऊ भवमें एक आत्माका लोप मानै यह भी न वनै । तथा वर्तमानमें इसभवमें भी वात्य, यौवन, वृद्धपणा आदि अनेक अत्रस्था होय हँ तिनमें एकपणाका प्रत्यक्ष अनुभव है सो यह अनुभव भी पृथक्त्वएकांतपक्षमें निरोध्या जाय तत्र देने-लेनेका व्यवहार भी नष्ट होजाय है । बहुरि सतान, समुदाय, साधर्म्य अर परलोक ये निरकुश हँ—अवश्य है तथा प्रमाणसिद्ध हँ तिनका अभाज कैसेँ मानिये अर एकपणाका लोप होतै पृथक्त्व—एकांतपक्ष श्रेष्ठ नाहीं ॥ २९ ॥

आगे पृथक्त्वएकान्तपक्षहीविष्ये अय दूषण दिव्याजते सते अचार्य कहै हँ—

सदात्मना च भिन्न चेज्ज्ञान ज्ञेयाद् द्विधाप्यमत् ।

ज्ञानाभावे कथं ज्ञेयं बहिरन्तश्च ते द्विधाम् ॥ ३० ॥

अर्थ—ज्ञान है सो ज्ञेय उस्तुते सत्स्वरूपकरि भी जो भिन्न मानिये तो दाऊ ही प्रकार असत्स्वरूप होय । ज्ञानतँ सत् भिन्न मानिये तत्र ज्ञान असत्स्वरूप होय अरु ज्ञेयतँ सत् भिन्न मानिये तो ज्ञेय असत्स्वरूप होय रे । बहुरि ज्ञानतँ हा सत् भिन्न मानिये तो ज्ञानका अभाव-हीतँ ज्ञेयका भी अभाव ही होय जातँ ज्ञान ज्ञेयका अपिनाभाव तौ पर स्पर अपेक्षातँ सिद्ध है सो एकका अभाव होतँ दूजेका भी अभाव होय । यातँ आचार्य कहँ हैं—हे भगवन् ! तुझारे द्वेषी जे सर्वथा एकान्तवादी तिनके वाच्य अरु अतरग ने जेय ते कैतँ टहर ? । वाद्य जेय सो घट पट आदिक अरु अतरग जेय जानात्मा तथा ज्ञान आदिक इन सब निका अभाव टहर । तात पृथक्त्व—एकान्त कहनेवाडे गौड़ तथा वेशे-पिकरू यह लाहना (प्रालम्भ—दूषण) सत्यार्थ है ॥ ३० ॥

आर्य बौद्धमतका निरोपकरि दूषण दिखावे हैं—

सामान्यार्था गिरोऽन्येषा विशेषो नाभिलष्यते ।

सामान्याभासतस्तैषां मृषैव मकला गिर ॥ ३१ ॥

अर्थ—अयेषा कहिये अन्य जे बौद्धमती तिनके मतमें गिर कहिये वाणी—वचन हैं सो सामान्यार्था कहिए सामान्य है अर्थ तिनका ऐसे हैं तिन वचननिकरि विशेष जो उस्तुका निजलक्षण सो नहीं कहिए है । तिन बौद्धमतानके सामान्यक अभावतँ समस्त वचन हैं ते मिथ्या ठहरै है । भावार्थ—बौद्ध ऐसे मानै है कि वचन तो सामान्यमात्रकू कहे है अरु सामान्य वस्तुभूत नहीं बुद्धिकरि करिष्ये हैं अरु वस्तुका स्वलक्षण है सो अनिर्देश्य है वचनगोचर नहीं, ताकू आचार्य कहँ हैं—जो सामान्य तौ वस्तुभूत नहीं अरु विशेष स्वलक्षण है सो वचनके अगोचर है तौ एस वचन तो तिनके मतमें सर्व ही मिथ्या ठहरै । अर्थ । तिन मत कैसे थापै है तातँ तिनका मत भी झूटा ही है ॥ ३१ ॥

आगे वादी कहे—जो पृथक्त्व—एकांत निर्माण नहीं ताते अद्वैत एकांतकी तरह यह भी मति होडु । किंतु तिन दोऊनका एकरूप एकांत श्रेष्ठ है ऐसै मानते वार्दाक्र तैसै सर्वथा ‘अपक्तव्यतत्त्व है’ ऐसै आचार्य कहे है—

निरोधान्नोभयैकात्म्य स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

जवाच्यनैकान्तेऽप्युक्तिर्नान्यमिति युज्यते ॥ ३२ ॥

अर्थ—जे स्याद्वादनयके निद्वेषी है तिनके जैसे अस्तित्व, नास्तित्व, एकरूप, अनेकरूप, परस्पर निरोधत नहीं तिष्ठै हैं तैसै ही पृथक्त्व, अपृक्त्वभाव भी परस्पर निरोधस्वरूप हैं सो एकस्वरूप नहीं ठहरै हैं जाते यह भी प्रतिषेधस्वरूप है । जो दोय विरुद्ध उर्मरूप होय सो सर्वथा एकान्तपक्षमें एकरूप न ठहरै । वद्विर जो सर्वथा अपक्तव्यतत्त्व मानै ताके भी “ तत्त्व अपक्तव्य ह ” ऐसा वचन भी कहना युक्त न होय । ताते अपक्तव्य एकांत मानना भी श्रेष्ठ नहीं ॥ ३२ ॥

आगे एकरूप आत्मिक एकांतके निराकरणकी सामर्थ्यत अनेकांत-तत्त्व सिद्ध भया तोहू तिसके ज्ञानकी प्राप्ति दृढ करनेके अर्थ तथा कोई अनेकांततत्त्वविषै अन्य प्रकार आशङ्का कर ताके निराकरणके अर्थ, तिसके एकरूपोक्तरूपके सतभग प्रकट करनेके इच्छुक आचार्य तिसके मूल दोय भगस्वरूपकू जीवात्प्रिस्तुक कहे है—

अनपेक्षे पृथक्त्वमये ह्यस्तु द्वययोगत ।

तदेवमय पृथक्त्व च स्वभेद साधन यथा ॥ ३३ ॥

अर्थ—हि कहिये निश्चयतै पृथक्त्व अर एकत्व है ते परस्पर अपेक्षारहित होय तौ दोऊ ही अस्तु ठहरै [जाते अस्तु ठहरै] जाते दोऊके अस्तुपणाका साधक परस्पर निरपेक्षपणा हेतु है । एकतत्त्वकी अपेक्षा विना पृथक्त्व अस्तु है वद्विर पृथक्त्वकी अपेक्षा ।

बिना एकत्र अस्तु है। ऐसों निरपेक्ष दोऊ ही अवस्तु ठहरै हैं। बहुरि परस्पर सापेक्ष दाऊ हेतुतैं सो ही पृथक्त्र अर एक्त्व परमार्थ है, अस्तु है। यहा दृष्टात—जैसैं साधन कहिये हेतु ताका स्वरूप बौद्धमता पक्षधम, सपत्नसत्त्र, त्रिपञ्चव्याप्ति ऐसैं अपने तीन भेदनि— करि विशेष एक मानै हैं। ताके भी अन्वय, व्यतिरेक, य दोय भेद मानै ह। तहा जो दोऊ परस्पर सापेक्षपणाहीतैं दोऊ वस्तुभूत साधन ठहरै। तैसैं हा पृथक्त्र अर ऐक्य दोऊ सापेक्ष हा वस्तुरूप है निरपेक्ष अस्तु है। यहा कोई पूछै—जो पृथक्त्र ऐक्यके एकान्तका निषेध तो पढे किया हा था फेर यह कारिका कौन अर्थ कर्त्ता ताका समाधान— जा इसका त्रिभि—निषेध के अनुमानका प्रयोग जनाउनेकू फेर स्पष्ट करि कक्षा है, परस्पर निरपेक्ष सापेक्षके दोऊ हेतु जताये हैं। बहुरि साधनका उदाहरण है सर्वमतने साधनकू अन्वय व्यतिरेकस्वरूप माया हे सा परस्पर सापेक्ष बिना साधन सिद्ध होय नाही तत्र अपना अपना मत कैसै सिद्ध करै तातैं दृष्टान्त भी युक्त है। मर्यादा एकान्त मानै किछु भा सिद्ध न होय है ॥ ३३ ॥

आगे वार्दा आशका करै है—जो एकपणाकी प्रतीति तथा पृथक्पणाकी प्रतीति जैवादिपदार्थनिके एकपणा अर पृथक्पणा कैसैं वनै हैं। एकपणा तो प्रत्यक्ष देखै नाही अर प्रथक्पणा सत्त्वरूप एक मानिये तो कैसैं ठहरै ऐसैं प्रतीतिके निर्निषयपणा आवै है। ऐसी आशका होते याका त्रिपय दिखानेका मनकरि स्वामी समतभद्र आचार्य कहै हैं—

सत्त्वामान्यात्तु सर्वैक्य पृथग्द्रव्यादिभेदत ।
भेदाभेदव्यवस्थायामसाधारणहेतुत् ॥ ३४ ॥

अर्थ—तु कहिये पुन परस्परसापेक्षातै तौ पहली कारिकाविषै
जनाया अर यहा फेर ताका विशेषणतै आश्रयकरि कहे हैं । स
त्सामान्यतै तो सर्व जीव आदिक वस्तु हैं सो ऐक्य कहिये एकस्वरूप
है यातै एकपणाकी प्रतीति निर्विषय नाहीं है । बहुरि न्यारे यारे जीव
आदिक द्रव्य है तिनके भेदतै पृथक्पणा है यातै पृथक्पणाकी प्रतीति
निर्विषय नाहीं है ऐसैं भेदाभेदकी विवक्षा होतै असाधारण हेतु मानिये
ह । सामान्य तौ अभेद विवक्षाकरि हेतु एक मानिये है । बहुरि भेद-
विवक्षाकरि विशेष ताके पक्ष-धर्म आदि भेद मानिये हैं तैसै जानना ॥३४॥

आगे वादी शका करै है—जो एकपणा अर पृथक्पणा भेद—अभे-
दका विवक्षातै साजे सो विवक्षा अर अविवक्षाका तौ किछ वस्तु
विषय नाहीं, वक्ताकी इच्छा मात्र है । तिसके वगतै तो एकपणा,
पृथक्पणा ठहरै नाहा । ऐसैं माननेवाले वादीकू आचार्य कहै है—

विवक्षा चाविवक्षा च विशेष्येऽनतधर्मिणि ।

यतो विशेषणस्यात्र नासतस्तैस्तदर्थिभिः ॥ ३५ ॥

अर्थ—अनत हैं धर्म जामें ऐसा जो धर्मा विशेष्य कहिये विशेषण
जामें पादये ऐसा जीव आदिक पदार्थ ताविषै विवक्षा बहुरि अविवक्षा
करिये हैं सो सत् विशेषणकी करिय है, असत् विशेषणकी न करिये
है । कोई पूछै कि ऐसी विवक्षा, अविवक्षा कान कर हं ? ताका
उत्तर—जे एकत्व, पृथक्त्व आदि विशेषणनिके अर्थी हैं त करै
है । यहां विवक्षा, अविवक्षा वक्ताके पदार्थ कहने की न कहनेकी इच्छा-
रूप हे सो जाकू कहने की इच्छा करै सो सत् रूप—विद्यमान होय
ताहीकी करै । असत् अविद्यमानका तौ न करै । सर्वथा असत्के
कहनेकी इच्छा किये तिसतै कहा अर्थ सार्ध । सर्वथा असत् तौ गणाके
सींगकी तरह अर्थक्रियाकरि शून्य है । ऐसैं पदार्थमें एकत्व, पृथक्त्व

जादि विशेषण सत् रूप होय तिनहीनू तिनिके अर्थीनिकी विनक्षा, अवि-
बला होय ह । असत् रूपकी न होय ह । ऐसा जानना ॥ ३५ ॥

आगं जो वादी एसैं कहैं है कि पदार्थनिके परमार्थें भेद हा है ।
अभेद कहिये है सो उपचारत है । जो दोऊ परमार्थत कहिय तो विरो-
धनामा दृषण आवै । गुरुरि कोई जय एसैं कहैं है—जो पदार्थनिके
परमार्थत अभेद हा है अर भेद कहिये है सो कल्पनामात्र है । तज
दोऊ मान विरोध जाय ह । तिन दोऊ वार्दानिनू आचार्य कहैं हैं—

प्रमाणगोचरौ सतौ भेदाभेदौ न सवृती ।

तावेरुत्रापिद्वौ ते गुणमुग्यविनक्षया ॥ ३६ ॥

अथ—पदार्थनिविषे भेद अर अभेद ये दोऊ हैं ते सत् रूप परमा-
र्थभूत है । जानै ये प्रमाणगोचर ह—प्रमाणक विषय हैं । न मवृत्त
कहिये उपचारस्वरूप नाहीं है । यहां भेदपक्ष, अभेदपक्ष, भेदाभेद-
पक्ष, एसैं तीन पक्ष कश्चित् परमार्थभूत सिद्ध करने । गुरुरि हे भगवन् !
तुझारे मतमें भेद अर अभेद सत्यार्थरूप है त एकवस्तुविषे विच्छेदरूप
नाहीं । तिनके मतमें परस्पर निरपेक्षरूप भेदाभेद है तिनहींके विच्छेद-
रूप होय हे जातै सर्वो ण्कात् प्रमाणगोचर नाहीं है । गुरुरि यहां
प्रमाणगोचर क्या सो प्रमाणका स्वरूप जाग कहेंगे ॥ ३६ ॥

एसैं इस परिच्छेदमें कश्चित् जद्वैत ह कश्चित् पृथक्त्व है
एसैं मूल दोय भग विधि प्रतिरोध कल्पनाकरि एकवस्तुविषे अविरोध
करि प्रक्षेपके वशते दिखाय । शेष पक्ष भगनिकी प्रक्रिया पूरे की तैसैं
हा जोड़नी । स्यात् एकत्व पृथक्त्व, स्यात् अनक्तव्य, स्यात् एकत्व
अनक्तव्य, स्यात् पृथक्त्व अनक्तव्य, स्यात् एकत्व पृथक्त्व अनक्तव्य
जानने । इनके नययोग पूर्वोक्तप्रकार लगावने ॥ ३६ ॥

चौपाद ।

एक अनेक पक्ष एकन्त । तजै होय निजभाष जु सत ॥
यातै स्वामि वचनतै साधि । स्यादग्राद धारो तजि आधि ॥१॥

इति श्री स्वामी समन्तभद्र विरचित देवागमस्तोत्रकी
देशभाषामय वचनिकाविष स्याद्ग्रादस्थापनरूप
द्वितीय अधिकार समाप्त भया ।

६



तीसरा-परिच्छेद ।



आगँ अत्र नित्य, अनित्य पक्षका तीसरा परिच्छेदका प्रारंभ है ।

श्लोका ।

नित्य अनित्य जु पक्षकी, कथनी का प्रारंभ ।

करु नमू मगल अर्थ, जिन-श्रुत-गणी अटम ॥ १ ॥

तहा प्रथम हा अस्तित्व, नास्तित्व, एकत्व, पृथक्त्व-एकात्मता प्रनियेकरि स्थापन किया । अत्र याक अनंतर नित्यत्व, अनित्यत्व एका-न्तके निराकरणका प्रारंभ है । तहा प्रथम ही नित्यत्वपक्षान्तविषे दूषण दिखारै है--

नित्यत्वैकान्तपक्षेऽपि विक्रिया नोपपद्यते ।

प्रागेव कारकाभावात् क प्रमाण व तत्फलम् ॥ ३७ ॥

अर्थ—नित्यत्वैकात्म्य कहिये कूटस्थ सदा एवमा रहै ऐसे वस्तुका अभिप्राय ताका पक्ष होतै तिस कुटस्थविषे विक्रिया किये परिणामन-अवधाने अथ अवस्था होना ऐसी क्रिया तत्र परिस्पद कहिये चलना-क्षेत्रे अन्य क्षेत्र प्राप्त होना ऐसी विविध अनेक क्रिया न बनै । बहुविध कारक कहिये कर्ता कर्म आदिकु तिनका कूटस्थमें पहले ही अभाव है । अवस्था जाकी पठे नाहीं ताँ कारककी प्रवृत्ति कैसे बनै । बहुविध जत्र कारकका अभाव ठहरथा तत्र प्रमाण कहाँ अत्र प्रमाणका पठ प्रमिति कहाँ । जानै प्रमाता कर्ता होय तत्र प्रमाण भी सम्यै । अकारक प्रमाता होय नाहीं । जो काहू ही

प्रति साधन न होय सो तौ अस्तु ठहरे तत्र आत्माकी भी सिद्धि न होय । ऐसैं नित्य एकान्तमें दूषण दिखाया ॥ ३७ ॥

अब आगैं साध्यमतनादी कहैं हैं कि हम अयक्तपदार्थ कारण-रूप है ताकू सर्वथा नित्य मानैं हैं । अर कार्यरूप व्यक्तपदार्थ है ताकू अनित्य मानैं हैं तातैं विक्रिया बनें हे । तहा व्यक्त कहिये जो पदार्थ काहूक निमित्ततैं छिप्या होय ताका प्रकट होना ऐसी तो अभिव्यक्ति अर नतीन अस्त्या होना सो उत्पत्ति है । ऐसैं व्यक्त पदार्थकू अनित्य मानि विक्रिया होती कहैं हैं तामैं दूषण दिखावैं हैं—

प्रमाणकारकैर्व्यक्त व्यक्तं चेदिन्द्रियार्थरत् ।

ते च नित्ये विकार्यं किं माघोस्ते शामनाद्ब्रह्मिः ॥ ३८ ॥

अर्थ—नित्यत्वपक्षका एका तनादी साध्यमती कहै—जो व्यक्त कहिये अभिव्यक्ति अर उत्पत्तिरूप हैं ते प्रमाण अर कारकनिकरि व्यक्त—प्रगट होय हैं । यहा दृष्टांत कहैं हैं—जैसैं इन्द्रिय अपने विषयरूप पदार्थकू व्यक्त—प्रगट करे है तैसैं प्रमाणकारक व्यक्तपदार्थकू प्रगट करे है ताके निषेधकू आचार्य कहैं हैं—जो हे भगवन् ! तिन नित्यत्वएकान्तनादी-निकै तौ ते प्रमाण अर कारक भी नित्य ही हैं । तातैं सर्वथा नित्य कारणनितैं अनित्य कार्य होय नाहीं । तातैं ते नादी तुम्हारे साधु आप्तकै शामन मततैं ग्राह्य हैं । तिनकै विकार्य कहिये अस्त्या पलटनेरूप विकार—स्वरूपकार्य कहा सिद्ध होय ? किठू भी सिद्ध न होय । जो निय प्रमाण कारकनितैं अभिव्यक्ति, उत्पत्तिरूप व्यक्त पदार्थनिकू प्रगट भये कहैं तो बनें नाहीं तना तिन व्यक्तनिके भी नित्यपणा आया चाहिये सो हे नाहीं ऐसैं तिनकै नित्य एकान्तपक्षमें विक्रिया न बनें ॥ ३८ ॥

आगैं फेर वादी कहै—जो हम कार्य—कारणभाज मानैं हैं तातैं हमारे किठू विरुद्ध नाहीं है ताकू आचार्य कहैं हैं—यह तो विना विचारया

सिद्धांत है। कार्य उपज है तामें दोष विकल्प है—या तौ सत्स्वरूप उप-
जता कहना व असत्स्वरूप उपजता कहना, इन दोऊ विकल्पस्वरूप
परमै दूषण दिखावै है—

यदि सत्त्वया कार्यं पुनश्चीत्युच्यते ।

परिणामप्रकल्पस्य नित्यत्वैकान्तवाधिनी ॥ ३९ ॥

अथ—यदि कहिये जो कार्य है सो सर्वथा सत् है, वृत्तस्थके
समान है ऐसे कहिये जो साध्यमती जैसे पुण्यरूप नित्य मान है तामें
कार्य भी नित्य ठहरै—उपजने योग्य न ठहरै। बहुरि कहै कि वस्तुके
अवस्थाते अथ अवस्था होय है ऐसे विरतरूप कार्य उपजे है : तां
कहिये—ता वस्तु परिणामा ठहरै है सो यह परिणामकी पट्टनेरूप
प्रकल्पसि कहिये केवल कल्पना ही है सो नित्यत्व एकान्तकी
बाधनेवाली है ही। बहुरि कहे कि काय असत्स्वरूप उपजे है तौ साध्य
मतके सिद्धांतमें जो यह कथा है कि असत्का करना असभव है सो
ऐसे सिद्धांतमें विरोध जाय है। ऐसे नित्यत्व एकान्तके वादी जे
साध्यमता आदिक तिनके कार्य उपजनेका अभाव आवै है ॥ ३९ ॥

आगे कायके अभाव होनेमें नित्यत्व एकान्तवादानिके दोष आवै है
तिनके प्रगट कहै है—

पुण्यपापक्रिया न स्यात् प्रेत्यभावात्फल कुत ।

वधमोक्षौ च तेषां न येषां त्व नास्ति नायक ॥ ४० ॥

अथ—हे भगवन् ! जिनके तुम अनेकांतके उपदेशक आस
नायक स्वामी नाहीं हो तिन सर्वथा नित्यत्वादि एकान्तवादानिके पुण्य-
पापकी क्रिया—काय, वचन, मनकी शुभ, अशुभ प्रवृत्तिरूप तथा उप-
जनेस्वरूप क्रिया नाहीं बने है याहीत परलोक भी नाहीं बने है।
क्रियाना फल सुख दुःख आदि काह तें होय अपि तु नाहीं

अन्येष्वनन्यशब्दोऽथ सृष्टिर्न मृषा कथम् ।

मुर्यार्थं 'मंश्रुतिर्न स्याद्विना मुरयान्न मंश्रुति' ॥ ४४ ॥

अर्थ—यहा क्षणिकवादी बौद्ध कहै है जो अन्यत्रिषै अनन्य ऐसा शब्द है सो सृष्टि कहिये व्यवहारमात्र उपचार करि य हैं । भाग्यार्थ—सतानी जे क्षण हैं तिनतैं सतान जो क्षणानिके प्रवाहकी परिपाटी, ताकू ऐसैं कहिये है जो यह क्षणानिका सतान हे सो ऐसे क्षण ही हैं तिनतैं अन्य सतान किछू परमार्थभूत नाहीं है । परमार्थ देखिये तत्र तौ क्षण अन्य ही है अर सतानतैं अनन्य कहिये हैं सो यह व्यवहार—उपचार है । ऐसैं क्षणिकवादी कहैं ताकू आचार्य कहै हैं—जो अन्यत्रिषै अनन्य कहना सर्वथा ही सृष्टि है—उपचार हे तो मृषा कहिये असत्य कैसें न होय यह तो झूठ ही है । बहुरि कहै जो सतान हे सो मुर्यार्थ ही है—सत्यार्थही है तौ जो मुर्यार्थ होय सो 'सृष्टिर्न' कहिये उपचार न होय है । बहुरि कहै जो सतान तो सृष्टि ही है । तो सृष्टितै मुरय प्रयोजन सत्यार्थ जे प्रत्यभिज्ञान आदिक ते परमार्थभूत सतानविना कैसें सर्वैं । जैसें माणत्रकत्रिषै अग्निका अध्वारोप करि उपचार करिये तत्र माणत्रकतैं अग्निका कार्य तो सधै नाहीं तैसें उपचरित सतान हे सो सताननिकैं नियमका कारण न होय । बहुत सृष्टि उपचार है सो भी मुख्य सत्यार्थविना तो होय नाहीं । जैसें साचा स्पत्र होय तो ताका चित्राम भी होय अर साचा स्पत्र ही न होय तत्र ताकू चित्राम भी कैसें होय । बहुरि सतान परमार्थभूत न ठहरै तत्र क्षण जे सतानी तिनकैं सद्वापणा आवै है जातैं ये सतानी जे क्षण तिनकैं कार्य प्रति नियमका कारणपना न बनै है न्यारे होय एक कार्य करै तत्र सङ्कर दोष आवै ॥ ४४ ॥

यद्यसत्सर्वथा कार्यं तन्मा जनि रगुप्पवत् ।

मोपादाननियामोऽभून्माश्वासः कार्यजन्मनि ॥ ४२ ॥

अर्थ—जो कार्य है सो सर्वथा असत् ही उपजै है ऐसे मानिये तो वह काय आकाशके फुलकी तरह मत होइ । बहुरि उपादान आदिक कार्यके उत्पन्न होनेके कारण हैं तिनका नियम न ठहरे । बहुरि उपादानका नियम न ठहरे तर कायके उपजनेका विश्वास न ठहरे । जो इस कारणतैं यो काय नियमकरि उपजैगा । जैसे यव अन्न उपजनेका यन्त्रीन ही है एसा उपादान कारणका नियम होय तिम कारणतैं सो ही कार्य उपजनेका विश्वास ठहरे सो क्षणिकरकात्पक्षमें असत् कार्य मानै तर यह नियम न ठहर ॥ ४२ ॥

ऐसे होत क्षणिकरकात् पक्षमें अन्य दोष और हैं सो कहै हैं—

न हेतुफलभागादिजन्यभागादनन्वयान् ।

सतानान्तररन्ध्रं मन्तानस्तद्वत् पृथक् ॥ ४३ ॥

अर्थ—क्षणिकरकात्पक्षमें हेतुभाज अर फलभाज, आदि शब्दों वास्य कहिये वासनायोग्य, वामक कहिये वासना लेने वाला, बहुरि कर्म अर कर्मफलके सब अर प्रवृत्ति आदि ये भाज नहीं समर्थ हैं । जातें भाज अर फल बिना हाथ नाली । जैसे मित्र अर मन्तान है तैसे सतानी मन्तान ही हैं, ते भी अन्यमतानकी तरह हैं । बहुरि सतानी जे क्षण तिन मन्तान अन्य सतानकी अर्थ सतान किछु वस्तु है नाहीं तिन सतानि की एतताही सतान कहिये है । ऐसे जन्यभावतैं अन्यय वि हेतुफलभाज आदिक न मनै । सतान सतानीके अवयव होय ही मया सतान है निसहीकै होत हेतुफलभाजदिक बनें हैं ॥ ४३ ॥

आगे फेर क्षणिकरकात्के वचनका उत्तर आचार्य कहै हैं—

अर्थ सर्वविकल्पनिर्तित रहित अस्तु ही ठहरै है । जातें सर्वधर्मनिर्तित भया । तत्र विशेषण, विशेष्यभावतै भी रहित भया तातै अवस्तु भया ॥ ४६ ॥

बहुरि सत्रया विशेष विशेषण रहित होय ताका प्रतिषेधकरना भी ने नाही तातै वस्तु ही पिणै प्रतिषेध करना वनै है सो ही कहै हैं—

द्रव्याद्यन्तरभावेन निषेधःसञ्ज्ञिनःसतः ।

अमद्भेदो न भावस्तु स्थान विधिनिषेधयोः ॥ ४७ ॥

अर्थ—जो सत्तासहित सञ्ज्ञी कहिये सञ्ज्ञायान पदार्थ है ताहीका द्रव्यान्तर, क्षेत्रान्तर, काण्ठान्तर भावान्तर इनकारि अपने द्रव्य, क्षेत्र, काल भावनिकी अपेक्षा निषेध कीजिये हैं । बहुरि अमत्तारूपका तौ निषेध समवे नाही सर्वथा अवस्तु तौ प्रतिषेधका विषय नाही । जातै असत् भेदरूपहै सो तो अस्तु है, सो तो विधि, निषेधका स्थानही नाही है । कयचित् सत् विशेष पदार्थ ही विधि अर निषेधका आधार है । तातै ऐसा आया कि अन्य वादीने मान्या जो सर्व धर्मनिकारि रहित तत्त्व सो अस्तु है ॥ ४७ ॥

सो पदार्थ अवक्तव्य है ऐसा कहै हैं—

अवस्त्वनाभिलाष्य स्यात्

ति

पर्ययात् ॥४८ ॥

आगे क्षणिकवादी बौद्धमती कहैं हैं जो संतान परमार्यभूत कहिये । तो एक संतान सतानीनि तैं भिन्न है : अथवा अभिन्न है : या भिन्न-भिन्नरूप है : अपना दोऊ भावनिर्तै रहित है : ऐसा सिद्ध न होय है । तार्तै ऐसैं है सो कहैं हैं—

चतुष्कोटिर्निकल्पस्य सर्वान्तेषूक्तयोगतः ।

तत्त्वान्यत्वमथाच्य च तयोः सतानतद्वतो ॥ ४५ ॥

अथ—क्षणिकवादी बौद्ध ऐसैं कहैं जो सतान अर सतानर्न दोऊ सत्त्वरूप हैं : कि असत्त्वरूप हैं : अथवा सत् अरात् इन दोऊ रूप हैं : या दोऊरूप नाहीं हैं : । ऐसैं सर्व हा धर्मनिर्णयै इनचार विकल्परूप वचनके कहनेका अयोग है । किट्टू कछा जाता नाहीं । ऐसैं ही सतान, सतानीके भी सत्पना, अथपना कहनेका अयोग है । जो वस्तुकू धर्मनिर्तै अनय कहिये तो वस्तुमात्रही ठहरै । बहुरि वस्तुतै अय कहिये तो इस वस्तुका यह धर्म है ऐसैं कहना न बनें । दोऊ कहिये तो दोऊ दोष आवैं । दोऊ रहित कहिये तो वस्तु नि स्वभा-ठहरै । यार्तै सतान, सतानीके तत्व, अयत्न पना आक्तव्य ही सिद्ध होय है ॥ ४५ ॥

ऐसैं बौद्ध कहैं हैं ताकू आचार्य कहैं हैं जो ऐसैं कहने वालें कू ऐस कहना—

अवक्तव्यचतुष्कोटिर्निकल्पोपि न कथ्यता ।

असर्वान्तमवस्तु स्यादभिज्ञेप्यविशेषणम् ॥ ४६ ॥

अर्थ—क्षणिकवादीकू आचार्य कहैं हैं जो सर्वधर्मनिर्णयै चार कोटिके निकल्प कहनेका वचन अयोगहै तो चार कोटिका निकल्प अयक्तव्य है ये वचन भी मत कहो । बहुरि यदि किट्टू ही न कहन प्रताति उपजावनका भी अयोग आवै । बहुरि ऐसैं होतै

धर्म अवक्तव्य हैं तौज परके जतात्रनेकू उपचाररूप वचनकरि 'अवक्तव्य, ऐसा वचन कहिये हे । ता वादीकू कहिए कि अवक्तव्य कैसे हैं ? स्वरूपकरि अवक्तव्य हे ? कि पररूप करि हे ?, कि दोजरूप करि हे । कि तत्वस्वरूप करि हे ?, या मृपास्वरूपकरि हे ? ऐसे विचारिये तो कोई भी पक्ष न ठहरे हे । जो स्वरूपकरि अवक्तव्य कहे तो अवक्तव्य कैसे ? जो अपना रूप हे सो कहनेमे अप्रै है । बहुरि पररूपकरि अवक्तव्य है तो स्वरूपकरि वक्तव्य ही ठहरे । बहुरि दोज पक्ष माननेमें दोज दूषण आये हैं । बहुरि तत्वकरि अवक्तव्य कहे तो व्यवहारकरि उक्तय कहना टहरे । अर मृपापनाकरि अवक्तव्य कहना न कहना तुल्य ही है । ऐसे बहुत कहने तै कहा ? सर्वथा अवक्तव्य कहनेमें तौ अवक्तव्य है ऐसा कहना भी न बने है तत्र अन्यकू प्रतीति उपजात्रनेका अयोग है ॥ ५० ॥

आगे सर्वथा अवक्तव्य कहनेवाले वादीकू कहे हैं कि अवक्तव्य कैसे कहे है ? ऐसे पूछकर दोष दिखाये हैं—

अशक्यत्वादवाच्य किमभावात्किमत्रोद्यतः ।

आद्यन्तोक्तिद्वय न स्यात् किं व्याजेनोच्यतास्फुटम् ॥५०॥ ;

अर्थ—अवक्तव्यवादीकू कहे है जो तू अवक्तव्य कहे हे । सो अशक्यत्वात् कहिये तेरे कहनेकी सामर्थ्य नहीं है तिसपनाकरि कहे हे । कि अभाव हे तातै अवक्तव्य कहे है । कि अत्रोद्यत कहिये तेरे तत्वका ज्ञान नहीं है तातै अवक्तव्य कहे हे । ऐसे तीन पक्ष पूछे । इन सिवाय अन्य पक्ष कहे तो इनहीमें अन्तर्भूत होय हैं । तहा आदिका पक्षतो अशक्यपना अर अतका अत्रोद्य, ये दोजपक्ष तो बने नहीं हैं । तातै क्षणिक मतका आत बुद्ध सुगतके सर्वज्ञपना कहे हैं तथा क्षमा, मैत्री, ध्यान, दान, वीर्य, शील, प्रज्ञा, कर्णा, उपाय प्रमोद, स्वरूप दश बल

हे सो सर्व धर्मनिकरि रहितकू नाहीं कहैं हैं । सत् , असत् इत्यादि अनेकात्तात्मककू वस्तु कहैं हैं । सो ऐसें होतें द्रव्य, क्षेत्र, काल, अपेक्षा प्रक्रियाके विपर्ययकू वशतें वस्तुकों ही अवस्तु कहैं हों । बहुरि' सर्वथा एकात्मकरि सर्व धर्मनिकरि रहित ताकू अवस्तु माना है सो परमादीका कल्पनाका अपेक्षा लेकर कहनाहै । परमार्थतें जो सर्व धर्मनिकरि रहित है तातें अवस्तु ह ऐसा कहनाभी हमारें नाहीं हैं । हमारें यहां ऐसें ह— जैसें घटकू अन्य घटकी अपेक्षा अवट कहिये तैसें अन्य वस्तुकों ही अवस्तु कहिये यामें विरुद्ध नाहीं है । जैसें काहूने कहाकि ' ब्राह्मणकू ल्याजो, तहीं जानना कि ब्राह्मणतें अन्य, क्षत्रियादिककू बुझाये है । तहा ब्राह्मणका सर्वथा अभाव न कहै ह । भारहीकू अपेक्षातें अभाव कहिये । तैसें ही वस्तुकू अवस्तु कहना अपेक्षातें है । जो सर्वथा सर्व धर्मनितें रहित ह सा वस्तु तो अवक्तव्य हा है ऐसें जानना ॥ ४८ ॥

आमैं क्षणिकवादीनिकू किछू विशेषकरि दूषण दिखाव हैं—

सर्वान्ताश्चेदवक्तव्यास्तेषां किं वचन पुन ।

सृष्टिश्चेन्मृषैवैषां परमाथविपर्ययात् ॥ ४९ ॥

अर्थ—अन्यवादानिकें जो 'सनाता, कहिये सत्र धर्म हैं ते अवक्तव्य ह । तिनकें धर्मके उपदेशरूप तथा अपने तत्वका साधनरूप परके दूषणरूप वचन कहा (क्या) हैं २ अपितु किछूमी नाहीं तत्र मौन ही सिद्ध भया । बहुरि कहै जो सृष्टि कहिये व्यवहारके प्रवर्तनकू उपचाररूप वचन ह । ताकू ऐसें कहिये । कि परमार्थसे विपर्यय हैं उपचार है सो तो मिथ्या है, असत्य है । बहुरि फेर वादि कहे जो कोई मौनी ऐसें कह कि ' मरे सदा मौन है, वाका ऐमा कहना मौन तें विरोधी है तो भी अन्यकू जनावनेकू कहिये सो उपचार है । तैसें सर्व

उपज्या तानै हन्या । बहुरि जो चित् हिंसनेका अभिप्राय करनेवाला चित्तै तत्रा हिंसनेवाले चित्तै ऐसै दोजनतै अन्य उपज्या ता चित्तै हिंसाका फल वध धा सो भया । बहुरि जिसके वध भया सो तो नष्ट भया तत्र अन्यचित् सो वधतै दूज्या । । ऐसै हिंसाका अभिप्राय है सो अन्यनै किया हिंसा अन्यनै करी, अन्य वैया अर अय दूज्या ऐसै कियेका नाश अर विना किये कहनेका प्रसंग आवै है सो हास्यका स्थान है । बहुरि सतान तथा वासना कहै तो परमार्थतै यह भी क्षणिकतादिकै नाहीं वनै है बहुरि स्याद्वादीकै कथचित् सर्वभाव निर्वाध समवै है ॥ ५१ ॥

आगै क्षणिक वादीनिके इसही अर्थकू विशेषकरि कहि दूषण दिखावै हैं—

अहेतुकत्वान्नाशस्य हिंसाहेतुर्न हिंसकः ।

चित्तसततिनाशश्च मोक्षो नाष्टाङ्गहेतुकः ॥ ५२ ॥

अर्थ—क्षणक्षय एकान्ततादी नाशकू अहेतुक कहै हैं । जो वस्तु विनसै है सो स्वयमेव विना हेतु विनसै है । सो ऐसा कहते हैं तो जो हिंसा करनेवाला हिंसक है सो हिंसाका हेतु न ठहस्या । बहुरि चित्तसतानका मूलतै नाश होना सो मोक्ष मानै है ताकू आठअंग हेतु तै भया कहै है सो न ठहै । मोक्षका अष्टाङ्गहेतु सम्यक्त्व, सज्ञा-सङ्गी, वचनकायका व्यापार, अन्तर्व्यायाम, अजीव, स्मृति, ध्यान और समाधि ये हैं । तहा सम्यक्त्व कहिये बुद्ध धर्मका अगीकार करना, संज्ञासङ्गी कहिये वस्तुका नाम जानना, वचन कायका व्यापार, अन्तर्व्यायाम कहिये श्वासोश्वास पवनका निरोध करना, अजीव कहिये जीवका अभाव, स्मृति कहिये पिटकत्रय शास्त्रकी चिन्ता, ध्यान कहिये

मानें हैं ता बुद्धके अज्ञान, असमर्पता कैसें बने ? । बहुरि मध्यम पक्ष 'अभावा, है सो बौद्धमतीकू कहैं हैं कि अत्र व्याज कहिये छलकरि कहा (क्या) ? प्रगटपनै तत्रका सर्पथा अभाव है ऐसैं स्पष्टकरि कहो किन्तु एसैं कहैं ठीकपना न आपै है । मायाचारी करन अनासपनाका प्रसंग आवेगा । ऐसैं सर्वथा अभाव कहतें अत्रक्तव्य अर शून्य मतमें किट्टू विशेष ह नाहीं । ऐसैं बौद्धमतार्के शून्यमतका प्रसंग आवै है । बहुरि यदि ऐमा कहैं कि क्षणक्षय तत्रका सकत किया जाता नाहीं तातें अत्रक्तव्य है । ताडू कहिये है वस्तुका क्षणक्षय मात्र स्वरूप नाहीं सामान्य विशेष स्वरूप तथा नित्य अनित्यरूप जात्यंतर है तातें कथचित् सकेत करना समवे है । प्रत्यक्षगम्य स्वलक्षणरिपैं संकेत करना नाहीं है तौऊ विकल्प प्रमाणकरि गम्य है तारिपैं सकेत होय ही है । जो वचनगोचर धर्म है तिनके रिपैं सकेत न संभवे ही है ऐसैं सर्पथा अत्रक्तव्यवादी जो क्षणिकवादी तार्के शून्यवाद आपै है ।

आगैं कहैं हैं कि याहीतैं क्षणक्षय एकान्तपक्षमें किये कार्यका तो नाश अर विना कियेका होना प्रसंग आपै है । सो ऐसा तो उपहा सका ठिकाना ह—

हिनस्त्यनभिसघातृ न हिनस्त्यभिसधिमत् ।

वद्वचते तद्वयापेत चित्त बद्ध न मुच्यते ॥ ५१ ॥

अर्थ—निरन्वयक्षणिक चित् है सो जो चित् प्राणीके घातनेका अभिप्राय करै है कि मैं या प्राणीकू घातू ऐसा अभिसधिवाला चित् तौ नाही हनै है—नाही घाते रे । जातैं जा क्षणमें अभिप्राय किया ताही क्षणमें वह चित् ह पीठें अन्यचित् उत्पन्न हुआ । बहुरि चित प्राणीके घातनेका अभिप्राय न करै सो अनभिसधान चित् प्राणीकू हनै है—घाते है । जातैं जानै अभिप्राय किया था सो निनासि गया पीठें अन्यचित्

अर्थ—स्कंधा—रूप, वेदना, विज्ञान, सज्ञा, सस्कार ये पांच स्कंध हैं । तथा स्पर्श, रस, गन्ध, वर्णके परमाणु तो रूपस्कंध हैं । बहुरि सविल्पक, निर्विकल्पक ज्ञान विज्ञान स्कंध है । अर वस्तुनिके नाम सो सज्ञास्कंध हैं तथा ज्ञान, पुण्य पापकी वासना है सो सस्कार स्कंध है । तिनके सतानकृ सतति कहिये सो यह स्कंधसतति है ते असस्कृतहैं अकार्यरूप हैं जात इनके सद्यतिपना है—उपचारकरि बुद्धिकल्पित हैं । बौद्धमती परमाणुनिकू सर्वथा भिन्न ही मानै है । सो सतान समुदाय आदिहैं ते कल्पनामात्र हैं तातैं तिन स्कंध सततिनिके स्थिति उत्पत्ति, विनाश नाहीं समवै है । जातैं ये स्कंध सतति विना किये हैं कार्य कारणरूप नाहीं । बुद्धिकल्पितके काहेका स्थिति, उत्पत्ति विनाश होय ये गंधाका सींगकी तरह कल्पित हैं । तातैं पहली कारिकाभै जो कथा या कि विग्रह कार्यके लिए हेतुका व्यापार मानिये है सो कहना भी विगडें है । मूकसतान ही झूठे तत्र कौन रखा हे जाके अर्थ हेतुका व्यापार मानिये । ऐसैं क्षणिक एकांतपक्ष है सो श्रेष्ठ नाहीं है जैसे नित्य एकांतपक्ष श्रेष्ठ नाहीं तैसें यह भी परीक्षा किये सनाध हे ॥ ५४ ॥

आगैं नित्यत्व, अनित्यत्व ये दोऊ पक्ष सर्वथा एकांतकरि मानेतैं दूषण दिखानैं है—

विरोधान्नोभयैकात्म्य स्याद्वादन्यायविद्धिपाम् ।

अवाच्यतैकान्तेऽप्युक्तिर्नात्राच्यमिति युज्यते ॥ ५५ ॥

अर्थ—जे स्याद्वादन्यायके विद्वेषी है तिनके उभय कहिये नित्यत्व, अनित्यत्व ये दोऊ पक्ष एकस्वरूप नाहीं वनैं हैं जातैं दोऊ पक्षभै निरोध हैं जैसे जीना, मरना इनमें निरोध हे । तातैं एकस्वरूप होय नाहीं । बहुरि निरोध दूषणके भयतैं अवाच्यता कहिये अत्रक्तव्य एकान्त मानै

एकाम होना, समाप्ति कहिये लय होना ऐसैं अथागहेतुक मोक्ष कहना न बनें । ऐसैं नाशक हेतु विना कहनेमें दूषण है ॥ ५२ ॥

आगैं बौद्ध कहै कि विरूपकार्य, विमदशकार्यके अर्थ हेतु मानिये है तारू दूषण दिखावैं हैं—

विरूपकार्यारभाय यदि हेतु समागम ।

आश्रयिभ्यामनन्योऽस्मात्प्रशेषादयुक्तवत् ॥ ५३ ॥

अर्थ—विरूप काय कहिये हिंसा अरु धर, मोक्ष, ताके प्रारम्भके अर्थ हिंसक अरु सम्यक्त्व आदिक अथाङ्गहेतुका समागम कहिये व्यापार मानिये हैं ऐसैं बौद्ध कहै तारू आचार्य कहैं हैं । कि यह हेतु माया सो अपने आश्रयी जे नाश अरु उत्पाद तिनतैं अन्य नाहीं है । अनय कहिये अभेदरूप ह । जो नाशका कारण सो ही उत्पादका कारण है । यामें विशेष नाहीं । ऐसैं अयुक्त कहिये भाव, भावी अभेदरूप होय तिन तै तिनका कारण भा भिन्न न होय तैसैं पहले आकारका विनाश अरु उत्तर आकारक उत्पादका कारण एक ही है तारैं जो उत्पादक सो हेतुतैं मानैं अरु नाशक अहेतुक मानैं सो कैरं बनें । जैसे मुद्गर घटके नाशका कारण है सो ही कपालके उत्पादक कारण है । उत्पाद, नाश दोऊ ही हेतु विना नाहीं ॥ ५३ ॥

आगैं बौद्ध मताकू कहैं हैं कि तिहारे क्षणतैं परमाणु उपजै है । तुम स्वधसतति मानू हो तो उपजै है । जो कहोगे कि परमाणु उपजै है सो यामें तो हेतु, फलभावका विशेष आवैगा जेसैं विनाश हेतु विना मानू हो तैसैं उत्पाद भी हेतु विना मानो । बहुरि जो स्वधसतति उपज्या मानू हो ता तामें दूषण है सो दिखावैं हैं—

स्कन्धा सततयत्रैव सद्युत्पत्त्वादसंस्कृता ।

स्थित्युत्पत्तिव्ययास्तेषां न स्यु ररविपाणवत् ॥ ५४ ॥

ऐसा प्रत्यभिज्ञान वस्तु कञ्चित् नित्य साधै है । बहुरि सर्ग जीवा-
दिक वस्तु है सो कथञ्चित् क्षणिक हैं जातें कालका भेद है यहा भी
प्रत्यभिज्ञान प्रमाण ही तें सिद्ध है जातें क्षणिकविनाभी प्रत्यभिज्ञान होय
नाहीं यह क्षणिक भी प्रत्यभिज्ञानहीका प्रिय है । जातें पूर्व उच्चर
पर्यायस्वरूप कालभेद न मानिये तो बुद्धिके सचारका दोष आये । काल
भेदविना बुद्धिका सचार कैसे कहिए । पूर्वदशाका स्मरण अर वर्तमा-
नदशा का दर्शनरूप बुद्धिका सचारण पूर्वात्तर पर्यायविषै होय है ।
तन्ही प्रत्यभिज्ञान उपजै है । ऐसैं कथञ्चित् अनित्यत्व एकप्रस्तुविषै
सिद्ध होय है । तामैं विरोध आदि दूषण भी नाहीं हैं । दूषण आये है
सो सर्वथा एकान्त पक्षमें ही आये है ॥ ५६ ॥

आर्ग, भगवान मानू फेर पूठी कि जीव आदि वस्तुके उत्पादवि-
नाश रहित स्थितिमात्र तो कैसे स्वरूप करि है ? अर विनाश, उत्पाद
कैसे स्वरूपकरि हैं ? बहुरि त्रयात्मक एक वस्तु कौन प्रकार सिद्ध होय
है ? ऐसैं पूछने पर मानू आचार्य कहैं हैं—

न सामान्यात्मनोदेति न व्येति व्यक्तमन्वयात् ॥

व्येत्युदति विशेषात्ते सहैकरोदयादि सत् ॥५७ ॥

अर्थ—वस्तु है सो सामान्यस्वरूपकरि तौ न उदेति कहिये उपजै
नाहीं है—उत्पाद न होय । बहुरि ‘ न व्येति, कहिये विनशै नाही है
जातें व्यक्त कहिये प्रकट अन्वयस्वरूप है । बहुरि विशेषस्वरूपकरि
विनशै भी है, उपजै भी है । बहुरि युगपत् एकवस्तुविषै देखिये तब
उपजै है, विनशै भी है अर स्थिर भी है ऐसैं तीन भावनिरूप सत्
वस्तु है । तहा सामान्य स्वरूप तौ सर्व अर्थामें साधारणस्वभाव हे
ताकू अन्वयरूप द्रव्य कहिये है । बहुरि विशेष व्यतिरेकरूप पर्याय है ।
बहुरि यहा ‘ व्यक्त, ऐसा विशेषण है सो प्रकट प्रमाणकरि अनागत

ता यह भी अयुक्त है। जार्ते 'अत्राय है, ऐसी उक्ति कहिये करना सो भी न बने। ऐसैं कहैं भी अरक्तव्यपनेन एकान्त तो न रखा ॥ ५५ ॥

ऐसैं नित्य आदि एकात् ठहन्या तार्ते सामर्थ्यवश अनेकान्तकी सिद्धि भई। तौऊ शून्यवादीके आशयकू नष्टकरनेकू तथा अनेकात्के ज्ञानकी दृढताके अथ स्याद्वादन्यायका अनुसारकरि नित्यत्वादि अनेकान्तकू आचार्य दिखावै हैं—

निय तत् प्रत्यभिज्ञानान्नाकस्मात्तदविच्छिदा ।

क्षणिक कालभेदात्ते बुद्धसचर दोषत ॥ ५६ ॥

अर्थ—हे भगवन् ! ते, कहिये तुम जो हो अरहत, स्याद्वादन्यायके नायक तिनके सर्व जीव आदिक तरंग हैं सो स्यात् कहिये कथंचित् नित्य ही हैं जार्ते प्रत्यभिनायमान हैं। प्रत्यभिज्ञान प्रमाणतैं पूर्व, उत्तर दशा विषै 'यह सो ही है जो पूरै देखा था, ऐसैं एकपना सिद्ध होय है सीहो नित्य है। बहुरि यह प्रत्यभिज्ञान 'अकस्मात्, कहिये निर्दिष्य नाही। जार्ते जाका अविच्छेदकरि अनुभव है। बहुरि क्षणिकवादी कहैं जो पूर्वोत्तरदशानिषै सदृशमान है ताकू एकत्र मानना भ्रम है। ताके आदि कहिये हैं, जो पूर्वोत्तरकालकी दोऊ दशामें अय अन्य हैं ऐसा अनुभव काहू प्रमाणतैं सिद्ध होय नाही। तार्ते एकत्र प्रत्यभिज्ञान ही सत्यार्थ सिद्ध होय है। बहुरि कहैं हैं जो यह प्रत्यभिज्ञान अकस्मात् नाही है जार्ते बुद्धिके असचारका दोष आरै है। जो या प्रत्यभिज्ञानका विषय गित्यपना न होय तो अविच्छेदरूप अनुभव न होय तब बुद्धिका सचार कैसे होय ? निरन्वयपिनाश होय तत्र एककू ठोड़ि दूसरे पै बुद्धि कैसे जाय। जो मैं पहले देखा था सो ही मैं वर्तमान कालमें ताहीकू देखू हू ऐसैं एक द्रव्य विना पूर्वोत्तर दशामें बुद्धिका सचार न होय। तार्ते प्रत्यभिज्ञान निर्दिष्य नाही है। तार्ते

ही है तेसँ कथचित् अभेदरूप भी है एसँ उत्पाद, व्यय, ध्रौव्यस्वरूप वस्तु सिद्ध होय है । इन तीन् भवनिक्कै परस्पर अपेक्षा न होय तो तीन् ही अगस्तु ठहरै तब वस्तु सिद्ध न होय केवल उत्पाद ही मानिये तो नवीन वस्तु उपज्या ठहरै सो बने नाहीं । बहुरि केवल विनाश ही मानिये तो तिस हीका फेर उपजना न ठहरै तत्र शून्यका प्रसंग आवै । बहुरि केवल स्थिति मानिये तो उत्पाद, विनाश हैं ते ही न ठहरै । ऐसँ प्रत्यक्षविरोध आवै । तार्ति कथचित् त्रयात्मक वस्तु मानना युक्त है ॥ ५८ ॥

आगँ इस अर्थकी प्रतीतिके समर्थनकू लौकिक जनकँ प्रसिद्ध दृष्टान्त कहै हैं—

घटमौलिसुवर्णार्थी नाशोत्पादस्थितिष्वयम् ।

शोकप्रमोदमायस्थ्य जनो याति सहतुक्म् ॥ ५९ ॥

अर्थ—घट, मौलि, सुवर्ण इनके अर्थी जो पुरुष हैं सो घटकू तोडि मौलि करनेमें शोक, प्रमोद, मायस्थ्यकू प्राप्त हाय हैं । सा यह सत्र हेतु सङ्गित है । जो घटका अर्थी है ताकँ तो घटका विनाश होने तँ शोक भया सो शोकका कारण घटका विनाश भया । बहुरि घटकू तोडि मौलि (मुकुट) बनानेमें मौलिके अर्थी पुरुषकँ हर्ष भया सो वहा हर्षका कारण मौलिका उत्पाद भया । बहुरि जो सुवर्णका अर्थी है ताकँ शोक अर हर्ष न भया । मायस्थ्य रह्या । जार्ति घट भी सुवर्ण था मौलि भी सुवर्ण ही है ऐसँ मायस्थ्यका कारण सुवर्णकी स्थिति भई । ऐसँ लौकिक जनकँ उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य स्वरूप वस्तु है सो प्रतीतिभेदतँ

॥ ५९ ॥

चूर जैन त्ती हैं तिनकँ भी गति भेदतँ ऐसँ ही

सामान्यविशेषरूप ऐसे ही सिद्ध होय है, ऐसे जनपै है। बहुरि युगपत् उत्पाद, व्यय, ध्रौव्य तीनु कथा सो प्रमाणका प्रिय है सत्का लक्षण ऐसाही सिद्ध होय है ॥ ५७ ॥

आगै अन्य वादी कहै हैं जा सत्का लक्षण त्यात्मक क्रिया सो कै तो सत् नित्य ही बने या उपजना, विनशानारूप अनित्य ही बने। नित्यानित्यमें तो प्रिये ह। तातैं जो उत्पाद अर व्ययरूप होय है सो पूरें याका किछु सत् नाही हैं नवीन ही उपजे है एसें कहना। जो नित्यतैं पूरें होय ताका तो नाश कैसें हाय ?। अर पूर अनित्य ही या तो कार्य उपजा या विनशि गया ताके नवीन भये कार्यमें सत् कैसें कहिये ?। ऐसें तरुं करै ताका आचार्य कहै हैं जो कायका उत्पत्तिके पठे तो भास्यभास ही है। सो जैसें ह तैसें दिखावैं हैं—

कार्योत्पाद क्षयो हेतुर्नियमाल्लक्षणात्पृथक् ।

न तौ जाल्याद्यवस्थानादनपेक्षा' स्वपुष्पवत् ॥ ५८ ॥

अर्थ—हेतु कहिये उपादान कारण ताका क्षय कहिये विनाश है सा ही कार्यका उत्पाद है। तातैं हेतुक नियमतैं कार्यका उपजना है। जो कार्यतैं सत्था अय है ताके नियम नाही है। बहुरि ते उत्पाद, विनाश भिन्नलक्षणमें न्यार यारे हैं—कथचित् भेदरूप हैं। बहुरि जाति आदिक अवस्थानतैं भिन्न नाही हैं—कथचित् अभेदरूप हैं। बहुरि परस्पर अपेक्षा रहित होय तो अस्तु है—आत्मके फलतुल्य है। यहा, जैसें कपालका उत्पाद अर घटका विनाशकैं हेतुना नियम है। तातैं हेतुक नियमतैं कायका उत्पाद है सा ही पूरें आकारका विनाश है। अर दोऊ लक्षणभेद है ही। उत्पादका स्वरूप अय अर विनाशका स्वरूप अय ऐसें लक्षणभेदतैं भेद है ही। बहुरि सर्वथा भेद ही नाही है। जैसें कपालका उत्पाद अर घटका विनाश ये दोऊ मृत्तिकास्वरूप

अथ चतुर्थ-परिच्छेद ।



दोहा ।

भेदआदि एकान्त तम, दूरि कियो जिनसूर ॥

वचन किरणत तास पद, नमू करम निरसूर ॥ १ ॥

अत्र यहा वैशेषिकमती भेद एतान्त पक्षकरि अपना मत थापै ।

ताका पूर्य पक्ष ऐमें हे—

कार्यकारणनानात्व गुणगुण्यन्यतापि च ।

सामान्यतद्वन्यत्व चैकान्तेन यदीप्यते ॥ ६१ ॥

अर्थ—कार्यके अर कारणके नानापना, बहुरि गुणके अर गुणीके अन्यता कहिये भेदरूप नानापना, बहुरि सामान्यके अर 'तद्वत्' कहिये विशेषनिके अयपना है ऐसे जो एकान्तकरि मानिये । ऐसा वैशेषिकमती पूर्यपक्ष करै ताका उत्तर अगली कारिकामें होगा ।

यहा कार्यके ग्रहणतैं तो कर्मका तत्रा अययीका अर अनियगुण तथा प्रथ्यसाभावका ग्रहण हं । बहुरि कारणके कहनेतैं, समजायी समवाय तथा प्रत्यसके निमित्तका ग्रहण है । बहुरि गुणतैं नित्यगुणका ग्रहण है अर-गुणी कहने तैं गुणके आश्रयरूप द्रव्यका ग्रहण है । बहुरि सामान्यके ग्रहणतैं पर, अपर जाति रूप समान परिणामका ग्रहण है । तयैव, तद्वत्, वचनतैं अर्थरूप विशेषनिका ग्रहण है । ऐमें वैशेषिकमती माने है जो इन सबके भेद ही है, ये नाना ही हैं, अभेद नाहीं हैं । ऐसा एकान्तकरि माने है, गुरु आचार्य कहैं हैं कि ऐसे माननेतैं अण आवै है ॥६१

पयोव्रतो न दयति न पयोऽति दधिनतः ।

अगोरसत्रतो नोभे तस्मात्तत्त्व त्रयात्मकम् ॥ ६० ॥

र्थअ—जाके ऐसा व्रत होय कि मैं आज दुग्ध ही ल्युंगा सो तो दही नहीं खाय है । बहुरि जाके ऐसा व्रत होय कि मैं आज दही ही खाऊंगा सो वो दूध नहीं पीने हे । बहुरि जा पुरुषके गोरस न लेनेका व्रत है सो दोऊ ही नहीं ले है । तातैं तत्व है सो त्रयात्मक है ॥

भावार्थ—गोरस एसा दूध अर दही इन दोऊ ही कू कहिये है । सो वस्तु विचारिये तब तीनोंमें अभेद भी हे जातैं दोऊ एक गोरसख रूप ही हैं । बहुरि भेद भी ह । तातैं व्रती जन हैं ते ऐसैं मानैं हैं जो दूध खानेकी प्रतिज्ञा ले तब दही यद्यपि गोरस ही है तो भी तातैं भेद मानि न खाय है । तैसैं ही दही खानेकी प्रतिज्ञा ले तब दूधकू भेद मानि न खाय है । बहुरि जो दोऊके न खाने की प्रतिज्ञा ले सो दोऊ ही न खाय । ऐसैं व्रती भी भेदाभेदरूप वस्तु मानैं हैं । तातैं ऐसैं ही त्रायत्यक वस्तु प्रतीतिसिद्ध ह । तातैं कथंचित् नित्य ही है, कथंचित् अनित्य ही है । एसैं ही कथंचित् नित्यानित्य ही है, कथंचित् अवक्तव्य ही है कथंचित् नित्य अवक्तव्य ही है । कथंचित् अनित्य अवक्तव्य ही है तथा कथंचित् नित्यानित्य अक्तव्य ही है । ऐसैं यथायोग्य सप्तर्षिगि जोड़नी । जैसैं सत् आदिपर जोड़ी थी तैसैं ही नय उगावनी ॥ ६० ॥

चौपाइ ।

नित्य आन्ति एकान्त प्रशाय, प्राणी भवमे भ्रमण कराय ।

तिनके उधरनकू जिनपैन, अनेकान्तमय वरने ऐन ॥ १ ॥

इति श्री स्वामी समन्तमद्र विरचित आप्त मीमांसा नाम देवागम-
स्तोत्रकी देशमायामय ध्वनिवाचिपै स्याद्वाद्स्थापनरूप
चतुर्थ अधिकार समाप्त भया ।

अर्थ—अप्रयत्नी जे कार्य द्रव्यादिक तिनके अप्रयत्न जे कारणादिक तिनके सर्वा भेद मानिये तो देश कालका विशेष होतें भी वृत्ति ठहरै । जैसे दाय द्रव्य जुडें युतसिद्धकै वृत्ति होय तैसें ठहरै । परंतके अर वृक्षादिकके भेदरूप वृत्ति ह तैसें ठहरै सो एमें है नाहीं । अप्रयत्नी आदिके अर अप्रयत्न आदिके तो कश्चित् भेद है । बहुरि मूर्तिके जे कारण, कार्य तिनके समानदेशता करिये एकदेशपना, मानै तो ये भी न ठहरै अयन्तभिन्न अनेक मूर्तिके पदार्थके एकदेशमें रहना कैसें प्रै । ऐसें सर्वा भेदपक्षमें दूषण आवै है ॥ ६३ ॥

आगे फेर प्रश्नोत्तर करे हैं—

आश्रयाश्रयिभावान्न स्यात्तत्र्य समवायिनाम् ।

इत्ययुक्तं स सप्रधो न युक्तः समवायिभि ॥ ६४ ॥

अर्थ—वैशेषिक कहै हे कि समवायी पदार्थ है तिनके आश्रय आश्रयी मात्र है यातें स्वाधीनपना नाहीं हे तातें कार्य कारणादिक के देशकालादिकका भेद करि वृत्ति नाहीं हे । समवायी पदार्थ तो समवायके आधीन वरते हे । आप ही देश कालके भेद करि वृत्ति कैसें करे ? । ताकू आचार्य कहै हैं ।

कि हे वैशेषिक ! समवाया पदार्थनि करि समवाय सप्र भी तो भिन्नही है जुड्या नाहीं हे सो युक्त नाहीं होय हे । समवाय पदार्थ जुदा या ताकू जुदे समवायी पदार्थनि तें कोन नें जोड्या (मिलाया) । ऐसें सर्वा भेद माने तें दूषणही आवै है ॥ ६४ ॥

आगे, वैशेषिक कहै कि केवल समवाय तो सत्तासामान्यके समान नित्य ही है । अर कार्य उपजै है तत्र सत्ता समवायी मानिये है ऐसें समवायके अर कार्यके जोड हे ताकू आचार्य दूषण दिखावे हैं—

अर्थ—अययी जे कार्य प्रव्यादिक तिनके अयय जे कारणादिक तिनके सर्वथा भेद मानिये तो देश कालका विशेष होतें भी वृत्ति ठहरे । जैसे दोय द्रव्य जुडे युतसिद्धके वृत्ति होय तैसे ठहरे । परंतके अर वृक्षादिकके भेदरूप वृत्ति हे तैसे ठहरे सो एसे है नाहीं । अययी आदिके अर अयय जादिके तो कश्चित् भेद हे । बहुरि मूर्तिक जे कारण, कार्य तिनके समानदेशता कहिये एकदेशपना, माने तो ये भी न ठहरे अत्यन्तभिन्न अनेक मूर्तिक पदार्थके एकदेशमें रहना कैसे बने । ऐसे सर्वा भेदपक्षमें दूषण आवै हे ॥ ६३ ॥

आगे फेर प्रश्नोत्तर करें हैं—

आश्रयाश्रयिभासान्त स्वातंत्र्य ममत्वायिनाम् ।

इत्ययुक्त स समधो न युक्त, ममत्वायिभि ॥ ६४ ॥

अर्थ— वैशेषिक कहै हे कि समत्वायी पदार्थ है तिनके आश्रय आश्रयी भाव है याते स्वामीनपना नाहीं हे ताते कार्य कारणादिक के देशकालादिकका भेद करि वृत्ति नाहीं है । ममत्वायी पदार्थ तो समत्वायके आधीन घरते है । आप ही देश कालके भेद करि वृत्ति कैसे करै ? । ताकू आचार्य कहें हैं ।

कि हे वैशेषिक ! समत्वायी पदार्थनि करि समत्वाय सम्य भी तो भिन्नही हे जुड़या नाहीं हे सो युक्त नाहीं होय हे । समत्वाय पदार्थ जुदा वा ताकू जुदे समत्वायी पदार्थनि तें कोन नें जोड़या (मिलाया) । ऐसे सर्वा भेद माने तें दूषणही आवै हे ॥ ६४ ॥

आगे, वैशेषिक कहै कि केवल समत्वाय तो सत्तासामान्यके समान नित्य ही हे । अर कार्य उपजे हे तत्र सत्ता समत्वायी मानिये हे ऐसे समवायके अर कार्यके जोड़ हे ताकू आचार्य दूषण दिखावें हैं—

अर्थ—अपयवी जे कार्य द्रव्यादिक तिनके अपयज जे कारणादिक तिनके सर्वथा भेद मानिये तो देश कालका विशेष होतें भी वृत्ति ठहरे । जैसे दौय द्रव्य जुडें युतसिद्धके वृत्ति होय तेंमें ठहरे । परंतके अर वृक्षादिकके भेदरूप वृत्ति हे तसें ठहरे सो एसें है नाहीं । अपयजी आदिके अर अपयज आदिके तो कश्चित् भेद है । गृहुरि मूर्तिक जे कारण, कार्य तिनके समानदेशता कहिये एकदेशपना, माने तो ये भी न ठहरे अत्यंतभिन्न अनेक मूर्तिक पदार्थके एकदेशमें रहना कैसें नै । ऐनें सर्वथा भेदपक्षमें दूषण आयै है ॥ ६३ ॥

आगे के प्रश्नोत्तर करें है—

आश्रयाश्रयिभासान्न स्वात्तत्र्य समग्रायिनाम् ।

इत्ययुक्त. स समधो न युक्त. ममग्रायिभि ॥ ६४ ॥

अर्थ— वैशेषिक कहे है कि समग्रायी पदार्थ हे तिनके आश्रय आश्रयी भाग है यातें स्वामीनपना नाहीं है तातें कार्य कारणादिक के देशकालादिकका भेद करि वृत्ति नाहीं है । समग्रायी पदार्थ तो समग्रायके आश्रीन बरते है । आप ही देश कालके भेद करि वृत्ति कैसें करै ? । ताकू आचार्य कहें हैं ।

कि हे वैशेषिक ! समग्रायी पदार्थनि करि समग्राय समग्र भी तो भिन्नही है जुड्या नाहीं है सो युक्त नाहीं होय है । समग्राय पदार्थ जुदा था ताकू जुदे समग्रायी पदार्थनि तें कोन नें जोड्या (मिलाया) । ऐसें सर्वथा भेद माने तें दूषणही आयै है ॥ ६४ ॥

आगे, वैशेषिक कहे कि केवल समग्राय तो सत्तासामायके समान नित्य ही है । अर कार्य उपजे है तत्र सत्ता समग्रायी मानिये है ऐसें समवायके अर कार्यके जोड़ ह ताकू आचार्य दूषण दिखायें हैं—

सामान्य समवायश्चाप्येकैकत्र समाहित ।

अतरेणाश्रय न स्यान्नाशोत्पादिषु सो विधिः ॥ ६५ ॥

जय—सामान्य अर समवाय ये दोऊ नित्य हैं अर एक एक हैं । ते दोऊ यदि एक एक पदार्थनिषे समस्तपनेकरि बरतत तदि एक एक नित्यपदार्थनिषे ही समाप्त होंय तत्र अन्य पदार्थमें कौन जाय अर इन दोऊनके अंग, अवयव मान्या नाहीं । तत्र अनिय जे उपजन विनशने वाले कार्य आदि पदार्थ हें ते सामान्य अर समवाय विना ठहरे । तत्र सामान्य अर समवाय य दोऊ ही आश्रय विना न होंय तत्र उपजने, विनशनेवाले पदार्थनिका कौन निषि मानिये इनका सत्त्व अर प्रवर्तना न ठहरे । ऐसें दोष आये ॥ ६५ ॥

आगे कहें हैं कि वैशेषिकके परस्पर सापेक्षा न मानने ते भेदएका तमें पहले कहे त, अर अत्र कहें हैं सो दूषन आये है—

सर्वथानभिसमन्व सामान्यममवाययो ।

ताभ्यामर्थो न सत्रघस्तानि त्रीणि स्रपुष्पवत् ॥ ६६ ॥

अर्थ—सामान्यके अर समवायके विशेषिकके सर्वा सत्र नहीं माया है । बटोरि तिन दोऊनिते भिन पदार्थ द्रव्य गुण, कर्म ये सत्ररूप नहीं होय है जाते परस्पर अपेक्षा रहित सवथाभेद मान्या है । ताते ऐसा ठहर है कि परस्पर अपेक्षा विना सामान्य, समवाय अर अन्य पदार्थ ये तीनूहा आकाशके फूठकी तरह अस्तु हैं । वैशेषिकमें कल्पनामात्र वचनजाल किया है । ऐसें कार्य कारण, गुण गुणी, सामान्य विन्नेष इनके अन्यपनेका एका त भेदएका तकी तरह श्रेष्ठ नाहीं ॥ ६६ ॥

आगे अन्यवादी कहे कि
अयता तथा अनयुक्त

तुम कब्या तैसें
तो

नेत्यपना है तातैं सर्व जयस्थाप्रियै अन्यपनाका अभाव है तातैं अन्यताका एकांत है सा सदा एकस्वरूप रहै है अयस्वरूप कबहू न होय । ताकू आचार्य कहै हैं—

अनन्यतैकातऽणुना सघातेऽपि विभागवत् ।

असहतत्त्र स्याद् भूतचतुष्क भ्रान्तिरेव सा ॥ ६७ ॥

अर्थ—परमाणुनिकै अनन्यता कहिये अन्यस्वरूप न होनेका एकान्त, होनेतै सघात कहिये परस्पर मिल एकांत होतैं भी विभाग कहिये पहलें न्यारे न्यारे विभागरूप थे ताकी तरह मिले नाहीं ठहरें, जातैं मिल स्वरूप न भये । जो मिलकरि स्वरूप भये मानिये तो अनयताका एकांत न ठहरे कश्चित् अन्यस्वरूप भये ठहरे । बहुरि स्वरूप न भये ठहरे । बहुरि स्वरूप न भये तत्र पृथ्वी, जल, तेज, वायु ऐसा भूतका चतुष्टय देखिये हे सो भ्रान्तिरूप ठहरें । जातैं भूतचतुष्क परमाणुनिका कार्य मानिये है सो भ्रम ठहरै ॥ ६७ ॥

जागें, भूतचतुष्क भ्रान्ति मानें दोष आय है सो दिखानें हें —

कार्यभ्रान्तेरणुभ्रान्ति' कार्यलिङ्ग हि कारणम् ।

उभयाभावतस्तत्स्थ गुणजातीतरच्च न ॥ ६८ ॥

अर्थ—परमाणुनिके कार्य जो पृथ्वी आदि भूतचतुष्क तिनक् भ्रमस्वरूप मानें तैं परमाणु भी भ्रमस्वरूप ही ठहरैं हैं । जातैं कारण है सो कार्यलिङ्गस्वरूप है अरु कार्यलिङ्गतैं ही कारणका अनुमान करिये हैं । कार्य भ्रम ठहरै तत्र ताका कारण भी भ्रमही ठहरे । बहुरि कार्य कारणस्वरूप जो भूतचतुष्क अरु परमाणु इन दाऊनके अभावतैं तिनकै प्रियै तिष्ठते गुण, जाति, सत्व, क्रिया, विशेष, समवाय ये भी न ठहरैं । तातैं परमाणुनिकै कश्चित् स्वरूप अयस्वरूपता मानना युक्त है ।

सामान्य समायश्चाप्येकैकत्र समासित ।

अतरेणाश्रय न स्यान्नाशोत्पाद्विषु को विधि ॥ ६५ ॥

अर्थ—सामान्य अरु समग्राय ये दोऊ नित्य है अरु एक एक है । ते दाऊ यदि एक एक पदार्थविषे समस्तपनेकरि वरतै तदि एक एक नित्यपदार्थविषे ही समासत होय तत्र जय पदार्थमें कौन जाय अरु इन दोऊनके अंश, अश्रय मान्या नाहीं । तत्र अनिय जे उपजने विनशने वाले काय आदि पदार्थ हैं त सामान्य अरु समग्राय विना ठहरे । तत्र सामान्य अरु समग्राय य दोऊ ही आश्रय विना न होय तत्र उपजने, विनशनेवाले पदार्थनिकी कौन विधि मानिये इनका सत्य अरु प्रवर्तना न ठहरे । ऐसे दोष आये ॥ ६५ ॥

आगे कहैं हैं कि वैशेषिकके परस्पर अपेक्षा न मानने तै भेदएका तमें पहले बहे ते, अरु अब कहैं हैं सो दूषन आये ह—

सर्वथानभिसम्बन्ध सामान्यसमग्राययो ।

ताभ्यामर्थो न सम्बन्धानि त्रीणि सपुष्पम् ॥ ६६ ॥

अर्थ—सामान्यके अरु समग्रायके वैशेषिकने सर्वथा सबत्र नाह माया है । बहुरि तिन दोऊनिते भिन पदार्थ द्रव्य गुण, कर्म : सम्बन्धप नाहीं होय है जानै परस्पर अपेक्षा रहित सर्वथाभेद मान्य है । तातै ऐसा ठहर है कि परस्पर अपेक्षा विना सामान्य, समग्राय अ अन्य पदार्थ ये तीनूही आकाशके फूलका तरह अस्तु हैं । वैशेषिक कल्पनामात्र बचनजाळ किया ह । ऐसे कार्य कारण, गुण गुणी, सामा विशेष इनके अश्रयनेका एकांत भेदएवातकी तरह श्रेष्ठ नाहीं ॥ ६६ ॥

आगे अन्यत्रादी कहै कि कार्यकारण आदिके तो तुम कहा तै अश्रयता तथा अनश्रयताका एकांत मत होइ । बहुरि परमाणुनिके :

नित्यपना है ताँ सँ अस्थायिँ अन्यपनाका अभाव है ताँ अन-
न्यताका एकांत है सो सदा एकस्वरूप रहै है अयस्वरूप कन्हू न
होय । ताकू आचार्य कहै हैं—

अनन्यतैकातेऽणूना सघातेऽपि विभागवत् ।

असहत्तत्र स्याद् भूतचतुष्क भ्रान्तिरेव सा ॥ ६७ ॥

अर्थ—परमाणूनिँ अनन्यता कहिये अन्यस्वरूप न होनेका एकान्त,
होनेते सघात कहिये परस्पर मिल एकांत होतैं भी विभाग कहिये
पहलें न्यारे न्यारे विभागरूप ये ताकी तरहू मिले नाहीं ठहरैं, जातैं मिल
स्वरूप न भये । जो मिलकरि स्वरूप भये मानिये तो
अनन्यताका एकांत न ठहरै कयचित् अन्यस्वरूप भये ठहरै । बहुरि
स्वरूप न भये ठहरे । बहुरि स्वरूप न भये तत्र पृथ्वी, जल, तेज,
वायु ऐसा भूतका चतुष्टय देखिये हैं सो भ्रान्तिरूप ठहर । जातैं भूत-
चतुष्क परमाणूनिँ कार्य मानिये हैं सो भ्रम ठहरै ॥ ६७ ॥

आगें, भूतचतुष्क भ्रान्ति मानें दोष आवै है सो दिखावें हैं —

कार्यभ्रान्तेरणुभ्रान्ति कार्यलिङ्ग हि कारणम् ।

उभयाभापतस्तत्स्थ गुणजातीतरच्च न ॥ ६८ ॥

अर्थ—परमाणूनिँके कार्य जो पृथ्वी आदि भूतचतुष्क तिनकू भ्रम-
स्वरूप मानें तैं परमाणु भी भ्रमस्वरूप ही ठहरैं हैं । जातैं कारण है
सो कार्यलिङ्गस्वरूप है अरु कार्यलिङ्गतैं ही कारणका अनुमान करिये
हैं । कार्य भ्रम ठहरै तत्र ताका कारण भी भ्रमही ठहरै । उहुरि कार्य
कारणस्वरूप जो भूतचतुष्क अरु परमाणु इन दाज्जके अभावतैं तिनकैं
विँ तिष्ठते गुण, जाति, सत्व, क्रिया, विशेष, समनाय ये भी न ठहरैं ।
तातैं परमाणूनिँके कयचित् स्वरूप अयस्वरूपता मानना युक्त है ।

ऐसे बौद्धमतानिके परमाणुनिका अन्यस्वरूप न मानना अयुक्त है । तैसै वैशेषिकनिका भी मत सिद्ध न हाय ह ॥ ६८ ॥

आगे साग्यमती कायकारणकू एकस्वरूप ही मानै यथाचित् अन्य-स्वरूप न मानै तामै दूषण दिखारै हैं—

एकत्वेन्यतराभाज शेषाभाजोऽग्निनाभुज ।

द्वित्वसग्याविरोधश्च सश्रुतिधेन्मृषेण मा ॥ ६९ ॥

अर्थ—कार्य जो महान् आदि अर कारण जो प्रधान, ताके पर-स्पर एकस्वरूप तात्काम्य मानते जय तात्काम्य एकस्वरूप भया नय एकका अभाज भया, एक रखा । बहुरि एक रखा सो दूसरै तै अग्निना-भावि हे तातै दूसरेका अभाज होतै शेष एक रखा था ताका भी अभाव भया ऐसै दोऊ ही न ठहरै हैं । बहुरि दोयपनकी सग्या मानिये है ताका विरोध आवे हे यह सग्या भी न ठहरे । बहुरि यदि कहै कि द्वित्वकी सग्या तो सश्रुति ह, कल्पना है, उपचार है । तो कल्पना उपचार है सो मृषाही हे असत्य ही है ताकी कहा (क्या) चर्चा ? । ऐसै प्रधान, महान, आदि साग्यकपितके अनन्यता का एकान्त माननेतै दूषण आने हे । तथा पुरुष अर चैतन्य, इनके भी अनन्यताका एकान्त माननेतै दोऊका अभाज अर द्वित्व सग्यका विरोध आने है । ऐम कार्यकारणादिकके अनन्यताका एकान्त तारी सभवे है ॥ ६९ ॥

आगे, अनन्यता अर अनन्यता इन दोऊ पक्षका एकान्त मानन तै तथा अयुक्तय एकान्त मानने तै दूषण दिखारै हैं —

विरोधान्नोभयैकात्म्य स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अवाच्यैतकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यामिति युज्यते ॥ ७० ॥

अर्थ—स्याद्वादन्यायके विद्वेषीनिकै अन्यता अर अनयता दोऊकै एकस्वरूपपना न सम्यै हे । अयय अययी, गुण गुणी, सामान्य विशेष आदिकके भेद अर अभेद इन दोऊनका एकस्वरूपपना न बनै है जातै भेद, अभेदमें परस्पर विरोध है । बहुरि अनायताका एकान्त भी नाहीं बनै जातै जा एकान्तमें 'अनाय है,' ऐसी उक्ति भी युक्त न होय है ॥ ७० ॥

आगै, ऐसै अयय अवययी आदिका अयत्व आदि एकात् जो भेदाभेद एकात्, ताकू निराकरण करि अद्य तिनकै अनेकात् सामर्थ्य-करि सिद्ध भया तोऊ कुमादा की आशका दूरकरनेकू तथा दृष्टि निश्च-यकरनेक इच्छुक आचार्य अनेकात्कू कहै हैं—

द्रव्यपर्याययोरैक्य तयोरव्यतिरेकतः ।

परिणामविशेषाच्च शक्तिमच्छक्तिभागतः ॥ ७१ ॥

सज्ञासत्याविशेषाच्च स्वलक्षणविशेषतः ।

प्रयोजनादिभेदाच्च तन्नानात्व न सर्वथा ॥ ७२ ॥

अर्थ—द्रव्य अर पर्याय, इाकै कथचित् एकपना है जातै दोऊनकै अव्यतिरेक है, सर्वथा भिन्नपना नाहीं है । बहुरि तिा द्रव्य पर्यायनिकै कथचित् नानापना है जातै इनकै परिणामका विशेष है, बहुरि शक्ति अर शक्तिमानपना है, बहुरि सज्ञा का विशेष है, बहुरि सत्याका विशेष है, बहुरि स्वलक्षणका विशेष है, अर प्रयोजनका भेद है । ऐसै छह हेतुतै नानापना है । बहुरि आदि शब्दतै भिन्न प्रतिभास लेना, अर भिन्नकाल लेना । ऐसै कथचित् भेदाभेदपना है । सर्वथा नाहीं है ।

यहा द्रव्य शब्दतै तो गुणी, सामान्य, उपादानकारण इनका ग्रहण है । बहुरि पर्याय शब्दतै गुण, व्यक्ति, कार्य इनका ग्रहण है । बहुरि अव्यतिरेक शब्दतै अशक्यविषेचनपनेका ग्रहण है याका यह हू अर्थ

है कि विवक्षित द्रव्य पर्यायनिकै अन्यद्रव्यमें प्राप्तकरनेके अममर्थपनाक
 अशक्यविशेषन कथा, अयद्रव्यके गुण पर्याय अयद्रव्यमें न जाय,
 यह अर्थ है। बहुवि द्रव्य पर्यायनिकै कथचित् एकता कहनेमें विरोध,
 वैयधिररण, सशय, व्यतिकर, शङ्कर, अननस्था, अप्रतिपत्ति, अभाव
 ये दूषण नहीं आते हैं। जाते जैसे एकता कही तैसे प्रतीतिमें आते
 हैं, करपनाकरि वचनमात्र नहीं कहै है। अर जो प्रतातिसिद्ध होय
 तामें दूषण काटेका :। बहुवि जहा नानापना कथा तथा परिणामके
 विशेष हैं, द्रव्यका तो अनादि अन। एकस्वभाव स्वभाविक परिणाम
 है। बहुवि पर्यायका सादि, सात अनक नैमित्तिक परिणाम हैं। ऐसे
 ही शक्तिमान शक्तिभाव जानना। बहुवि द्रव्य नाम है पर्यायनाम
 ऐसा सज्ञाका विशेष ह। बहुवि द्रव्य एक ह पर्याय बहुत हैं ऐसे
 सत्याका विशेष है। बहुवि द्रव्यतै तो एकपना, अन्वयपना ऐसे ज्ञान
 आदि कार्य होय हैं। बहुवि पर्यायतै अनरूपना, जुदापना आदिक
 ज्ञानरूप कार्य होना यह प्रयोजनका विशेष ह। बहुवि द्रव्य त्रिकाद
 गोचर है पर्याय वर्तमानकालगोचर है ऐसे कालभेद है। बहुवि भिन्न
 प्रतिभास है ही, सो पुरोक्तविशेषनित ही जान्या जाय है। बहु
 लक्षणभेद भी तैसे ही जानना। द्रव्यका लक्षण गुणपयायान है
 पयायका तद्भाव परिणाम ऐसा लक्षण है ऐसे भेदाभेद एकात निर
 करण करि अनेकातका स्थापन किया। तथा वस्तु स्वलक्षणके भेद
 नाना ही है। कथचित् अशक्यविशेषनपनातै एकरूप ही है। कथ
 चित् दोऊ भाव हैं। क्रमरूप कहने तै कथचित् दोऊ रूप युगपत्
 कथा जाय तातै अयत्तव्य ही है कथचित् नानात्व अयत्तव्य ही
 जातै परस्पर विरुद्धरूप है अर युगपत् न कथा जाय है। बहुवि क
 एतय अयत्तव्य ही है जातै अशक्यविशेषन स्वरूप है अर युग

पत् दोऊरूप है सो कझा न जाय है । बहुरि कंचित् दोऊ रूप हे
 अर युगपत् न कझा जाय है तातैं उभय अवक्तव्य है । ऐसैं सप्तभगी
 प्रक्रिया प्रत्यक्ष, अनुमानतैं अविरुद्ध जाननी ॥ ७१ । ७२ ॥

चौपाइ ।

नानापना एकता भाय, पक्षपाततैं मिथ्या थाय ।

अनेकान्त सार्धे सुखदाय, ज्ञात यथा कीया जिनराय ॥ १ ॥

इति श्री स्वामी समन्तभद्र विरचित आप्त मीमासा नाम देवागम-
 स्तोत्रकी देशभाषा वचनिकात्रिपै सर्गथा नानपना माननेवाले
 एका तके पक्षपातीको सजोवनरूप-चतुर्थ परिच्छेद समाप्त

अथ पचम परिच्छेद ।



दोहा ।

एक वस्तुमें धर्म दो, साधे श्री गणधार ।

सुअपेक्षा अनपेक्ष तै, नमो तास पद सार ॥ १ ॥

अत्र यहा प्रथम ही अपेक्षा अनपेक्षा के एकांत पक्षविधे दूषण दिखाए हैं—

यथापेक्षिकमिद्वि'स्यान्त द्वय व्यवतिष्ठते ।

अनापेक्षिकसिद्धौ च न सामान्यविशेषता ॥ ७३ ॥

अर्थ—जा धर्म धर्मी आदि के एकांत करि आपाक्षर सिद्धि मानिए, तो धर्म धर्मी दोऊ हीन ठहरे । बहुरि अपेक्षा निना एकांत करि सिद्धि मानिए तो सामान्य विशेषण न ठहर । तहा बौद्धमती जैसे माने हैं । प्रत्यक्ष बुद्धि में धर्म अथवा धर्मी न प्रति भासै है । प्रत्यक्ष देखें पीछे त्रिकल्प बुद्धि होय । तिस तै धर्म धर्मी कल्पिये है । ऐसै कल्पना मात्र है जाको धर्म कल्पिये सो ही धर्मी हा जाय धर्मी धर्म हो जाय । ऐसै कहूँ ठहरे नाही, जैसे शब्द अपेक्षा मत्त्व आदि कू धर्म कल्पिये सो ही शेषण की अपेक्षा धर्मी हा जाय । ऐसै विशेष्य विशेषण पणा गुण गुणी पणा क्रिया क्रियाजान पणा कार्य कारण पणा साध्य साधन पणा प्राप्त प्राहक पणा इत्यादि परस्पर अपेक्षा मात्र ही तै सिद्ध है । ऐसै बौद्ध मती की अपे एकांत करि मानिए तो दोऊ न ठहरे, ताते अपेक्षा मात्र सिद्धि का एकांत सिद्ध नाही, श्रेष्ठ नाही ॥ बहुरि धर्म धर्मी क सर्वथा अपेक्षा निना ही सिद्धि नैयायिक मानै है । कहै है—धर्म धर्म भिन्न ज्ञान के विषय हैं । इनके परस्पर अपेक्षा नाही ऐसै एकांत करि

मानें है । ताके भी अन्य व्यतिरेक न ठहरै जातैं भेद अभेद है । ते परस्पर अपेक्षा बिना सिद्धि न होय । अवय तौ सामान्य है अर व्यतिरेक विशेष है, ते परस्पर अपेक्षा स्वरूप हैं । तिन दोऊ के परस्पर अपेक्षा न मानिये तो सामान्य विशेष भाव न ठहरै तातैं अपेक्षा अनपेक्षा ये दोऊ ही एकान्त तैं बनै नाहीं एकान्त तैं वस्तु की व्यनस्था नहीं हैं ॥ ७३ ॥

आगें दोऊ मानि एकान्त माने तथा अनक्तव्य एकान्त माने, तामें दूषण दिखायें हैं

विरोधान्नोभयैकात्म्य स्याद्वादन्यायविद्विषा ।

अवाच्यतैकातेषुक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ७४ ॥

अर्थ—अपेक्षा अनपेक्षा दोऊका एकान्त माने तौ दोऊ एक स्वरूप होय नाहीं जातैं स्याद्वाद न्यायके विद्वेषीनके विरोध नामा दूषण अप्रै है । जैसे सत् असत् एकान्त में आवे तसैं तातैं ये भी एकान्त श्रेष्ठ नाहीं है । बहुरि अवाच्यताका एकान्त करै तो अवाच्य है । ऐसैं कहना ही न बणै तातैं अनक्तव्य एकान्त भी श्रेष्ठ नाहीं ॥ ७४ ॥

आगें अपेक्षा अनपेक्षाका एकान्तके निराकरणकी सामर्थ्यतैं अनेकात सिद्ध भया तौऊ कुनादी की आशका दूर करणेंकू अनेकातकू आचार्य्य कहै हैं ॥

धर्मधर्म्यविनाभावसिभ्यत्यन्योन्यवीक्षया,

न स्वरूप स्वतो ह्येतत् कारकज्ञापकागमत् ॥ ७५ ॥

अर्थ—धर्म अर धर्मी के अविना भाव हैं, सो तौ परस्पर अपेक्षा करि सिद्ध है । धर्म विना धर्मी नाहीं । बहुरि धर्म, धर्मी का स्वरूप है । सो परस्पर अपेक्षा करि सिद्ध नाहीं है । स्वरूप टै सो स्वत सिद्ध है । आपही पहँ ही स्वयमेव सिद्ध है जैसे कारक के

अग कर्ता कर्म आदि हैं तत्रा वायक के अग ोय ज्ञायक है तैसे कर्ता बिना कर्म नहीं अर कर्म बिना कर्ता नहीं । ऐसे अपेक्षा सिद्ध है । वहरि कर्ता का करनेराटापणा स्वरूप है सा पहलै आपै आप सिद्ध है ही तैसे ही कर्म आपै आप सिद्ध है स्वरूप में अपेक्षा सिद्ध पणा है नाहीं एसे ही सामन्य विशेष गुण गुणी कार्य कारण प्रमाण प्रमेय इत्यादि जानना । कथंचित् आपक्षक सिद्ध है कथंचित् अनापक्षक सिद्ध है कथंचित् दोऊ करि सिद्ध है कथंचित् अत्रक्त्य हे कथंचित् आपक्षिक अत्रक्त्य है कथंचित् अनापक्षिक अत्रक्त्य है कथंचित् दोऊ हैं अर अत्रक्त्य है । दोऊ के अविनाभाव अर निज स्वरूप हेतु उगापणा । ऐसे सप्तभंगी प्रक्रिया पूर्वोक्त प्रकार लगावणी ॥ ७५ ॥

पाँपाइ ।

आपेक्षिक आदिक एकात । मिथ्या विपयन् कयो सिद्धांत
जैन मुनिनके वचन जु मत्र, सुने जहर उतये वह तत्र ॥१॥

इति श्री स्वामी समंत भद्र विरचित आत्त मीमासा नाम देवागम
स्रोत्र की संक्षेप अर्थ रूप देश भाषा मय वचनिका त्रियै
पाचता परिच्छेद समाप्त भया ॥ ५ ॥

यहा ताई कारिका विचेहत्तर भई । आगे उहा परिच्छेद का प्रारम्भ
दोहा ।

हेतु अहेतु विचारिके पक्षपात परिहार ।

आगम बरतायो मुनीनमौंशीश करधार. ॥ १ ॥

अत्र यहा प्रथम हेतु अर आगम का एकातपक्षत्रियै दूषणभी
दिग्वार्ये हैं ।

सिद्धि चेद्वेतुत मयं न प्रत्यक्षादितो गति ।

सिद्ध चेदागमात्सर्वं विरुद्धार्थमतान्यपि ॥ ७६ ॥

अर्थ—जो अपना वाञ्छित कार्य सर्व एकात् करि हेतु तै ही सिद्ध होना मानिये तो प्रत्यक्षादिक तै होय हे सो न ठहरै । बहुरि एकान्त करि आगम ही तै सिद्ध होना मानिये, तो प्रत्यक्षादि तै विरुद्ध तथा परस्पर विरुद्ध हे पदार्थ जिनकेँ ऐसै आगमोक्त मत ते भी सिद्ध ठहरै । ऐसै दोष आबै हे यहा ऐसा जानना जो समस्त ही लौकिक जन तथा परीक्षक जन अपने आदरने योग्य उपेय तत्त्व केँ निश्चय करि अर तिसका उपाय तत्त्व का निश्चय करै हैं सो यहा मोक्ष के उर्थान कू भी मोक्षका स्वरूप का निश्चय करि अर तिसका उपाय का निश्चय करावना, यहा केई अन्यमती अनुमान ही तै उपेय तत्त्व की सिद्धि मानै हैं । तिनकेँ प्रत्यक्षादिक तै गति कहिये यस्तु की प्राप्ति तथा ज्ञान न होय, जातै अनुमान होय हे । जो आदि में लिंग का प्रत्यक्ष दर्शन होय तथा दृष्टात् प्रत्यक्ष होय तत्र होय हे । यातै प्रत्यक्ष विना अनुमान की भी सिद्धि नाहीं होय है-तातै हेतु तै एकात् करि सिद्धि मानना श्रेष्ठ नाहीं बहुरि केई मीमांसक आदि आगम हीतै एकात् करि सिद्ध होना मानै हैं । तिनकेँ परस्पर विरुद्ध अर्थ जिनकेँ पाइएँ ऐसै सर्व ही मत सिद्ध ठहरै । जातै आगम का प्रमाणता युक्ति हेतु आदि करि किये विना प्रमाण ठहर तत्र सम्यक् मिथ्या का विभाग कैसेँ ठहरै तातै आगम तै भी सिद्ध होना एकात् करि मानना श्रेष्ठ नाहीं । जैसेँ दोऊ ही एकात् वाग करि सहित हैं । आगेँ दोऊ तै सिद्ध मानने का एकात् त्रियेँ दोष दिखावै हैं ॥ ७६ ॥

विरोधान्नोभयैकात्म्य स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अवाच्यतैकानेऽप्युक्तिर्नावाच्यमितियुज्यते ॥ ७७ ॥

अर्थ—स्वाद्वाद न्याय के विद्वेषी एकान्त वादीन के हेतु अर आगम दोऊ एक स्वरूप मानना मति होहु जातै दोऊ में एकात् करि

मानने में विरोध दूषण आदि है बहुरि अस्तव्य एकांत मानें । अव-
स्तव्य है ठेमें कहना न बर्ण । कहते वस्तव्य भी ठहरे, तब एकांत
कहना न बर्ण । ऐसैं एकांत में दूषण हे आगैं हतु का अर अहेतु का
अनेकान्त वूँ दिखायें हैं ॥ ७७ ॥

वक्तव्यार्थनाप्तेयद्वेतो, भाष्य तद्वेतुमाधित ।

आप्तेयस्तरितद्वाक्यास्ताभ्यभागमसाधित ॥ ७८ ॥

अर्थ—वक्ता अनात हातैं जो हेतुतैं साध्य होय सो सो हेतु
साधित है । बहुरि वक्ता आत होतैं तिसकें वचनैं साध्य होय सो
आगम साधित है । यहा आत अनातका स्वरूप पूर्व कथा था जो दोष
आवरण रहित सर्वज्ञ बीतराग है सो ऐसा अरहत भगवान जातैं
ताके वचन युक्ति आगमतैं अविरोधरूप हैं अर ताकें कहे भाषे तत्र
प्रमाणतैं धारे न जाय हैं । बहुरि जो दाप सहित है सर्वज्ञ बीतराग
नाहीं सो अनात है ताके वचन इष्टतत्र प्रत्यक्ष साधित हैं तातैं
आतके तो वचन ही प्रमाण करने अर अनात के वचन पराक्षा करि
प्रमाण करनै इत्यादि चर्चा अष्ट सहस्रा तैं जानना जैसे कथंचित् सर्व
हेतु तैं सिद्ध है । जानैं जहा आत के वचन की अपेक्षा नाहीं बहुरि
कथंचित् आगमतैं सिद्ध हे जातैं जहा इन्द्रिय प्रत्यक्ष अर लिंग की अपेक्षा
नाहीं इत्यादि पूर्व प्रकार की जैसे मतभगा प्रक्रिया जोडणी ॥ ७८ ॥

चोपाइ ।

मोक्षतत्व अर मोक्ष उपाय हेतु अहेतु कथंचित भाष्य
साधो अनेकान्त तैं भूलें तजि एकान्त पक्ष मुनि चलैं ।

इतिश्रुत्वा स्वामी समत भद्र विरचित आत मीमासा नाम देवागम
सौत्र की सक्षप अर्थरूप देश भाषा भय वचनिका त्रिवैं

उठा परिच्छेद समाप्त भया ॥ ६ ॥

इहां ताई कारिका अठहत्तर भई—आगे सातवों परिच्छेदका प्रारंभ ।

दोहा ।

अतरग वहि तच्च दो अनेकान्त तैं साधि ।

उरताये तिनकृनमू । मिथ्या पक्ष सुवाधि ॥ १ ॥

अत्र इहा प्रथम ही अतरग अर्थ ही कू एकांत करि मानैं तामैं दूषण दिखावैं हैं ।

अतरगार्थतेकाते बुद्धिवाक्य मृपाखिल ।

प्रमाणा भाममेजातस्तत्प्रमाणादृते कथ ॥ ७९ ॥

अर्थ—अतरगार्थ कहिये अपने ही स्ववेदन अनुभव में आने जो ज्ञान ताका एकांत जो बाह्य पदार्थ नै मानना, ताके होतैं बुद्धिवाक्य कहिये हेतुवाद का कारण उपाध्याय शिष्य का वाक्य सो सर्व ही मृपा कहिये असत्य झूठा ठहरै । जातैं वाक्य है सो बाह्य पदार्थ है सो अतरंग एकान्त में काटे का ठहरै । बहुरि जत्र बुद्धि वाक्य झूठे ठहरैं तत्र पर कू प्रतीत उपजानने कू प्रमाण वाक्य करना सो भी प्रमाणा भास ही ठहरा बहुरि प्रमाणाभास है सो प्रमाण त्रिना कैसे होई ? नहीं होय ।

ऐसैं दूषण आये । इहा अंतरगार्थ एकांत माननेवाला विज्ञानाद्वैतवादी मोद्ध है सो बाह्य पदार्थ मानने वालेकू दूषण दे है सो वचनि करि दे हे । अरि वचनिकू परमार्थ भूत मानैं नाहीं तत्र झूठे वचन हैं सो प्रमाण भूत नाहीं प्रमाणाभास हैं । तत्र दूषण देना सत्यार्थ कैसे होय बहुरि अपना स्वसवेदनरूप अतरग तत्र स्वतै ही सिद्ध न होय है । जातैं स्वसवेदनकूं अद्वैतता मानै है । तत्र द्वैत माने त्रिना साध्य साधनादि भेद नाहीं वणे है भेद मानै तौ अद्वैत एकांत न ठहरै बहुरि स्वत सिद्ध ठहरै । तत्र अय बाह्य तत्व मानै है तिनका मानना

सत्यार्थ ठहरै तिनकी निषेधै तौ काह तैं निषेधै । इत्यादि अंतरंग एकांत माननै मैं दूषण है ॥ ७९ ॥

आर्गं संवेदना द्वैतवादी बोद्धव्य फेर दूषण दिखावै है ।

साध्यसाधनविनष्टैर्द्यदि विज्ञप्तिमात्रता ।

न साध्य न च हेतुश्च, प्रतिज्ञा हेतु दोषत ॥ ८० ॥

अर्थ—विज्ञानाद्वैतवादी एसैं कहै जो साध्य साधनका विज्ञप्ति कहिये विज्ञान है ताकै विज्ञप्तिमात्रता कहिये विज्ञान मात्र पणा ही है । तातैं नतौ साध्य ठहरै न हेतु ठहरै जातैं याकै प्रतिज्ञा अर हेतुका दोष आवै है साध्य युक्त पक्षका वचन सो तौ प्रतिज्ञा, अर साधनका वचन सो हेतु, सो ताके कहनैं मैं अपने वचन ही तैं निरोध आवै है । जातैं वह विज्ञानाद्वैतत्वकू असैं साथै है । नीला पदार्थ अर नीला की बुद्धि इनका साथ ग्रहणका नियम है तातैं अभेद है । जैसे नेत्र विकाराकू दोष चंद्रमा दीपें सो परमार्थतै एक ही है । तैसे नीला पदार्थ अर नीला बुद्धिकू दोष मानना भ्रम है । असैं अपना तत्वकू साथै ताकैं अपने वचन ही तैं विरोध आवै है । साध्य साधनरूप संवेदन दोष देवि अर एकपणाका एकांत कहै ताक निरोध कैसै न आवै है । यहां धर्म धर्माका भेद वचन कइया संवेदन दांयका वचन कइया । बहुरि ज्ञान अर वचन ये दोष कइया बहुरि हेतु दृष्टांतरा भेदका वचन कइया तो अभेद कहने मैं विरोध कैसै न आवै बहुरि वचनतैं निरोधका भय करि अत्रक्तव्य कहै अत्रक्तव्यका वचनभी वर्णै । बहुरि कहै जा अन्य कोई द्वैत मानै है ताकी माय के निषेध कूं मैं भी भेदका वचन कइ हौं तौ अद्वैत एकांत माननेतैं तौ अय दूजा ठहरै ही नाहीं । निषेध कौन कूं है । इत्यादि दूषण आवै है । तातैं संवेदना द्वैत वादी मिथ्या दृष्टि है ।

ऐसै अतरगार्थ एकात्त पक्ष में बुद्धि वाक्य तथा सम्यक् प्रकार उपाय तत्व नाहीं सभने है । ताते श्रेष्ठ नाहीं ॥ ८० ॥

आगै बृहिरंगार्थ पक्ष में दूषण दिखावै हैं ।

बृहिरंगार्थतैकाते, प्रमाणाभासनिन्द्यात् ॥

सर्वेषा कार्यसिद्धिः, स्याद्विरुद्धार्थाभिधायिनाम् ॥८१॥

अर्थ—बृहिरंगार्थ कहिये बाह्य घट पट आदि पदार्थ तिनका एकात्त कहिये बाह्य पदार्थ ही परमार्थ भूत है । अतरगार्थ ज्ञान है सो परमार्थ नाहीं । ऐसा पक्ष होतै प्रमाणाभास का लोप होय है । ताके लोप तै सर्ग ही परस्पर विरुद्ध पदार्थ का स्वरूप कहने वालेनिके कार्य-सिद्धि ठहरे है प्रमाण अप्रमाण का विभाग नाहीं ठहर जातै प्रमाण अप्रमाण स्वरूप तो ज्ञान हँ सो ज्ञान परमार्थ भूत नाहीं । तत्र अप्रमाण काहे का विरुद्ध स्वरूप कहने वाले भा सचि ठहरे हैं ऐसै दोष आवे है ॥ ८१ ॥

आगै अतरग बृहिरंग दोष पक्ष मानि एकात्त माने तथा अत्रक्तव्य एकात्त मानै ताभै दूषण दिखावै है ।

विरोधान्नोभयैकात्म्य, स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अत्राच्यतैकातेप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ८२ ॥

अर्थ—स्वादाद याय के विद्वेषीनिके उभय कहिये अतरग तत्व ज्ञान अर बाह्य तत्र ज्ञेय ये दोष एक स्वरूप न होय हैं जातै इनमें परस्पर विरोधहै । बृहिरि विरोधके भयस अत्राच्यता कहिये अत्रक्तव्य पक्ष का एकात्त ग्रहण करै तो अवाच्य हँ । ऐसा उक्ति कहिये कहना न वणै ऐसै दोष है ॥ ८२ ॥

आगै कहे है । जो दोष पक्ष कूँ स्यादादका आश्रय लेय कहै तौ दोष नाहीं है ।

रूप जो बाह्य अर्थ तिस सहित ही है । जैसे प्रमा कहिये प्रमाण की उक्ति कहिये सज्ञा है । तिन प्रमाणनिका वाचार्थ प्रत्यक्ष परोक्षआदि है । तैसे ही मायादिक भ्रान्ति भी सश-यादिक ज्ञानके भेद रूप है । इनका बाह्यार्थ कैसे नाही । वदुरि इहा चारवाकमती कहे ? जो शरीर इन्द्रियादिका समूह है सो ही जीव शब्दका अर्थ है । इनते भिन्न स्वरूप तो जीव वस्तु किछु है नाही ताकू कहिये है । जो जीव जसा अर्थ लोक प्रसिद्ध जीवका ग्रहण है जीव चाँहै है जीव गया जीव तिष्ठ है एसा लोक प्रसिद्ध व्यवहार है सो ऐसा व्यवहार शरीर त्रिपै नाही है । इंद्रियनि त्रिपै नाही है । वदुरि बोलनाआदि शब्दआदि त्रिपै नाही है । जो इनका भोगने वाला आत्मा है ताहीत्रिपै यह व्यवहार है वदुरि कोऊ चारवाक मती कहे । ऐसा जीव गर्भ तें छेय मरणपयत है अनादि अनन्त नाही । ताकू कहिये जो जन्मत पहिँ अर मरणके पीछे भी जीवका अस्तित्व है । ऐसा जीव पृथ्वी आदिकते उपजे नाही । इनते जीव त्रिलक्षण है । पृथ्वी आदि जउ ह जीव चतन्य है जे चारवाक ऐसे तें माने ताके भी तत्र की सरया लक्षणके भेद तै है सो न त्रिपै । ऐसे काय सहित जीवके त्रिपै जीवका व्यवहार है । वदुरि बौद्धमती क्षणिक चित् सतान त्रिपै जीवका व्यवहार करै । ता यहू भी न त्रिपै । याँते उपयोग स्वरूप कर्ता भोक्ता स्वरूप ही जीव शब्दका वाह्यार्थ है । वदुरि कोई कहे । सज्ञा हेतु तें जीव अर्थ साया सो सज्ञा तो उक्ताका अभिप्राय साखू है । ताकू कहिये ऐसे नाही जामे अर्थ क्रिया होय सो सज्ञा का वाह्यार्थ है । कोई कहे खर विपाण सज्ञाका कहा अर्थ है । ताकू कहिये अभावके त्रिपै की प्राप्ति याका अर्थ है सो यही भी सज्ञा बाह्य अर्थ त्रिना नाही है । इत्यादि जानना ॥८१॥

भाप्रमेयापेक्षाया प्रमाणाभासनिह्नव* ।

बहि प्रमेयापेक्षाया प्रमाण तन्निभ च ते ॥ ८३ ॥

अर्थ—भाप्रमेय कहिये ज्ञान है ते सत्र ही भेदनि सहित स्वसरोदन रूप है अपना ज्ञानकाहू क्षयनू जानू । ज्ञान मात्र करि तौ अपने आस्वाद में आये है तिसकी अपेक्षा तो सर्व ज्ञान स्वसरोदन प्रत्यक्ष प्रमाण स्वरूप है । प्रमाणाभास किहू भी नहीं है । बहुरि वाप्र प्रमेय की अपेक्षा कहू प्रमाण है कहू अप्रमाण है । प्रमाणाभास हं तहा विसराद होय वाचा आये तहा तौ प्रमाणाभास हं बहुरि जहा निरराध होय तहा प्रमाण है । जातैं एक ही जात्र के ज्ञान के आवरण के अभाप्र सद्भास के विशेष तैं सत्य असत्य सरोदन परिणाम की सिद्धि है । और ते कहिये तुम्हारे अर्हत के मत विर्य सिद्धि होय है ॥ ८३ ॥

आगे जीव ऐसा शब्द है । सो याका वाच्य अर्थ भी है तहाँ चार्तिक आदि मतवाला कहै जो जीव ही नहीं तौ जात्र ऐसा शब्द कैतैं कह्या । जीवका ग्रहण करनेवाला प्रमाण नहीं, ऐसैं कहने वाच्य कू जीव का ग्राहक प्रमाण का सद्भास दिखावैं हैं,—

जीवशब्द स वाच्यार्थ सत्वात्माद्वेतुशब्दवत् ।

मायादिभ्रान्तिसंज्ञाश्च, मायाद्यै स्व प्रमोक्तिवत् ॥ ८४ ॥

अर्थ—जीव ऐसा शब्द है सो वाच्य पदार्थ सहित है इस शब्द का अर्थ जीव वस्तु है । जातैं यह शब्द सत्वादे नाम है जे संज्ञा हं अर नाम हं ते वाच्य पदान बिना होय नहीं । जेने त्तु शब्द है सो वाच्य याका अर्थ है । गद्दी प्रतिगद्दी प्रसिद्ध हं । बहुरि यहा कोई कहै माया आदि भ्रान्ति का सत्ता है । तिनका वाच्य पदार्थ कहा है । कहिये मायादिक भ्रान्तकी सत्ता हैं । ते भी अपने स्वरूप

आगे इसी अर्थकू विशेष करि सारै है ।

बुद्धिशब्दार्थसज्ञास्तास्तिस्रो बुद्ध्यादिवाचका ।

तुल्या बुद्ध्यादिवोधश्च त्रयस्तत्प्रतिनिम्बका ॥ ८५ ॥

अर्थ—बुद्धि शब्द अर्थ ये तीन सज्ञा हैं ते बुद्धि शब्द अर्थ ये तीन संज्ञानितै भिन्न बाह्यार्थ हे तिनका वाचक है । त्रहुरि बुद्धि शब्द अर्थ इनका बोध भी तीन ह ते तिनतै तुल्य ह समान है । ते तिन तीननिका प्रतिनिम्बक व्यजक है । इहा ऐसा जानना । जो पहिली कारिकामें सज्ञापणाका हेतु तै बाह्य पदार्थ साच्या था, तहा बौद्धमती एसें कहे है । जो जीव शब्दका हेतु बाह्यार्थ तो सज्ञापणा हेतु तै सधे । परतु जीव शब्द का बुद्धि ओर जाव शब्दका शब्द ये भी अर्थ है । ते तों विपक्ष है तिनमें सज्ञापणा हेतु व्यापे ह । तातै इस हेतुके व्यभिचार आवे है ताजू आचार्य इम कारिकामें उपदेश देव व्यभिचार मेठ्या हे जो सज्ञापणा हेतु तो बाह्यार्थ सहितपणा ही कू सारै है । बुद्धि शब्द अर्थ य सज्ञा है । ते इनका बाह्यार्थ बुद्धि शब्द अर्थ है । तिनहीके वाचक हैं । और बुद्धि शब्द अर्थ इनका ज्ञान है सो भी तिन तीननि तै तुल्य है तो तिन बाह्यार्थनिका प्रतिनिम्बक है दिग्दानेवाल्या ह जैसे अर्थ ह पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द है । सो यातै जानतू न हनना । एसें कहे जाव अर्थ का प्रतिनिम्बक बोध उपजे ह । तैसें ही बुद्धि हे पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द ते जीव है । ऐसा जानिये ह । ऐसा बुद्धि अर्थ का प्रतिनिम्बक होय है तैसे ही शब्द ह पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द तै जीवकू कहै है ऐसा ज्ञान होय हे ऐसे शब्द का प्रतिनिम्बक होय है । ऐसे सज्ञा तो बाह्य पदार्थने कहेहै । अर शब्द का अर्थ, नाम, ज्ञान, ये तीनों तिनक समान ह । जे प्रतिनिम्बक हैं । जातै तिन तीननू का ज्ञान करावै ह । ऐसे व्यभिचार मेठ्या ह ॥ ८५ ॥

आगै विज्ञाद्वैतवादी बौद्ध कहै जो सज्ञापणा तै शब्द कू वाह्यार्थ सहित साध्या सो हमतौ वाह्यार्थ सिद्धि नै करै हैं । सज्ञा है सो भी विज्ञानही है तिस तै भिन्न बाह्य पदार्थ तो नाहीं है बहुरि हेतु शब्दका दृष्टान्त है सो भी साधन त्रिकल दृष्टताभासहे हेतु भी विज्ञानमें आय गया, ताकू आचार्य उत्तर रूप कारिका कहै हैं ।

वक्तृश्रोतृप्रमातृणा बोधवाक्यप्रमाः पृथक्

भ्रातावेव प्रमाभ्रातौ वाद्यार्थौ तादृशेतरौ ॥ ८६ ॥

अर्थ—वक्ता श्रोता ओर प्रमाता ये इन तीनूनका बोध वाक्य प्रमाण ये तीनु ही भिन्न भिन्न हैं । यहा कहै ये तीनु ही भ्रान्ति हैं भ्रम रूप हैं तौ भ्रान्ति स्वरूप होते प्रमाण होना भी भ्राति ही ठहरै । फेर कहै प्रमाण भी भ्रान्ति ही होहु तौ प्रमाण भ्रान्ति स्वरूप होतै प्रमाण अप्रमाण स्वरूप बाह्य पदार्थ प्रमेय हैं ते भी भ्रान्ति स्वरूप ठहरै हैं । ऐसै होते जगरग ज्ञानका अर बाध पदार्थका सर्व ही का लोप होय । तत्र संवेदनाद्वैतवादी की भी सिद्धि नाहीं होय है । इहा ऐसा जानना जो वक्ताकै अर्थका ज्ञान विना तौ वाक्य कैमे प्रवत बहुरि वक्ताका वाक्य नै (न) प्रवर्तै तत्र श्रोता कै अर्थका ज्ञान कैस होय । बहुरि प्रमाता, यथा अयथा, पदार्थका निर्णय करने वाला ताके पदार्थकी प्रमाणता नै होय तौ शब्द अर अर्थ जे प्रमेय तिनका यथार्थपणा कैमे होय । तातै वक्ता श्रोता प्रमाताका ज्ञान वाक्य प्रमाणता न्यारे न्यारे माननै जो संवेदनाद्वैतवादी न मानै तौ ताका संवेदना द्वैत भी सिद्ध न होय है ॥ ८६ ॥

आगै संवेदना द्वैतवादी कहै जो भ्रान्ति रहित प्रमाण निर्णय मानिये है तौ आचार्य कहै हैं बाह्य पदार्थ भी मानना । बाह्य पदार्थ माने विना प्रमाण अर प्रमाणा भासकी व्यवस्था नाहीं ठहरै है ।

आगे इसी अर्थकू विशेष करि सार्धे हैं ।

बुद्धिशब्दार्थसज्ञास्तास्तिस्रो बुद्ध्यादिवाचका ।

तुल्या बुद्ध्यादिवोधश्च त्रयस्तत्प्रतिप्रिम्बका ॥ ८५ ॥

अर्थ—बुद्धि शब्द अर्थ ये तीन सज्ञा हैं ते बुद्धि शब्द अर्थ ये तीन संज्ञानिते भिन्न वाद्यार्थ हे तिनका वाचक है । वहरि बुद्धि शब्द अर्थ इनका बोध भी तीन है ते तिनते तुल्य हैं समान हैं । ते तिन तीनानिका प्रतिप्रिम्बक व्यजक है । इहा ऐसा जानना । जो पहिली कारिकामे संज्ञापणाका हेतु तें वाद्य पदार्थ साध्या था, तहा बौद्धमती एसें कहे है । जो जीव शब्दका हेतु वाद्यार्थ तो संज्ञापणा हेतु तें सधे । परतु जीव शब्द का बुद्धि और जाव शब्दका शब्द ये भी अर्थ ह । ते तौ विपक्ष हे तिनमें संज्ञापणा हेतु व्याप ह । ताते इस हेतुके व्यभिचार आवे हे ताकू आचार्य इस कारिकामें उपदेश देय व्यभिचार मेठ्या हे जो संज्ञापणा हेतु तौ वाद्यार्थ सहितपणा ही कू सार्धे है । बुद्धि शब्द अर्थ ये सज्ञा हैं । ते इनका वाद्यार्थ बुद्धि शब्द अर्थ ह । तिनहीके वाचक है । और बुद्धि शब्द अर्थ इनका ज्ञान है सो भी तिन तीननि तें तुल्य ह तो तिन वाद्यार्थनिका प्रतिप्रिम्बक ८ दिखानेमाळ्य ह जैसे अर्थ ह पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द ह । सो याते जानू न हनना । एसें कहे जाव अर्थ का प्रतिप्रिम्बक बोध उपन है । तेमें ही बुद्धि हे पदार्थ जाका ऐसा जीव शब्द तै जीव है । ऐसा जानिये हे । ऐसा बुद्धि अर्थ का प्रतिप्रिम्बक होय ह तैसे ही शब्द हे पदार्थ जाका ऐसा जाव शब्द तै जीवकू कहें हे ऐसा ज्ञान होय है एसे शब्द का प्रतिप्रिम्बक होय ह । एसे सज्ञा तो वाद्य पदार्थने कहेहै । अर शब्द का अर्थ, नाम, ज्ञान, ये तीनों तिनकू समान है । जे प्रतिप्रिम्बक ह । जाते तिन तीनोंकू का ज्ञान करारें ह । एसे व्यभिचार मेठ्या ह ॥ ८५ ॥

आगे विज्ञाद्वैतवादी बौद्ध कहै जो सज्ञापणा तैं शब्द कू बाह्यार्थ सहित साध्या सो हमतौ बाह्यार्थ सिद्धि नैं करै हैं । सज्ञा है सो भी विज्ञानही है तिस तैं भिन्न बाह्य पदार्थ तौ नाहीं है बहुरि हेतु शब्दका दृष्ट्यात है सो भी साधन त्रिकल दृष्टताभासहै हेतु भी विज्ञानमें आय गया, ताकू आचार्य उत्तर रूप कारिका कहै हैं ।

वक्तृश्रोतृप्रमातृणा बोधवाक्यप्रमाः पृथक्

भ्रातावेव प्रमाभ्रातौ बाह्यार्थौ तादृशेतरौ ॥ ८६ ॥

अर्थ—वक्ता श्रोता ओर प्रमाता ये इन तीनूनका बोध वाक्य प्रमाण ये तीनू ही भिन्न भिन्न हैं । यहा कहै ये तीनू ही भ्रान्ति हैं भ्रम रूप हैं तौ भ्राति स्वरूप होते प्रमाण होना भी भ्राति ही ठहरे । फेर कहै प्रमाण भी भ्राति ही होहु तौ प्रमाण भ्रान्ति स्वरूप होतैं प्रमाण अप्रमाण स्वरूप बाह्य पदार्थ प्रमेय हैं ते भी भ्राति स्वरूप ठहरै हैं । ऐसैं होत अगम्य ज्ञानका अर बाह्य पदार्थका सर्व ही का लोप होय । तत्र संपेदनाद्वैतवादी की भी सिद्धि नाहीं होय है । इहा ऐसा जानना जो वक्ताके अर्थका ज्ञान बिना तौ वाक्य कैसे प्रवर्त बहुरि वक्ताका वाक्य नैं (न) प्रवर्तै तत्र श्रोता कैं अर्थका ज्ञान कैसे होय । बहुरि प्रमाता, यथा अयथा, पदार्थका निर्णय करने वाला ताके पदार्थकी प्रमाणता नैं होय तौ शब्द अर अर्थ जे प्रमेय तिनका यथार्पणा कैसे होय । तातैं वक्ता श्रोता प्रमाताका ज्ञान वाक्य प्रमाणता न्यारे न्यारे माननै जो संपेदनाद्वैतवादी न मानै तौ ताका संपेदनाद्वैत भी सिद्ध न होय है ॥ ८६ ॥

आगे संपेदनाद्वैतवादी कहै जो भ्रान्ति रहित प्रमाण निर्वाच मानिये है तौ आचार्य कहै हैं बाह्य पदार्थ भी मानना । बाह्य पदार्थ माने बिना प्रमाण अर प्रमाणा भासकी व्यवस्था नाहीं ठहरे है ।

बुद्धिशब्दप्रमाणत्व, बाह्यार्थे सति नासति ।
सत्यानृतव्यवस्थैव, युज्यतेर्थास्यनासिषु ॥ ८७ ॥

अथ—बाह्य पदार्थके होतैं तो बुद्धिके अर शब्दके प्रमाणपणा है । अर बाह्य पदार्थके न होतैं बुद्धिके अर शब्दके प्रमाणपणा नाहीं है । जातैं अर्थ की प्राप्ति अर अप्राप्ति विषे ऐसे ही सत्य की अर असत्य की व्यवस्था युक्ति होय है । बाह्य पदार्थ विना बुद्धिकैं अर शब्दक प्रमाणता नै होय है । इहा ऐसा जानना—जो बुद्धि तौ ज्ञान ह सो तौ अपने ही वस्तुके प्राप्तिके अथ हे बहुरि शब्द है सो परके प्रतिपादनके अर्थ है । वचन त्रिना परका ज्ञान परके प्रत्यक्ष ग्रहण में नाहीं आवे है ॥ बहुरि स्वपक्षका साधना पर का पक्ष का दूषणा ऐसे ही होय हे तातैं जो प्रमाणकू निर्वाध मान अपनी पक्ष साया चाहै ताकू बाह्य पदार्थ भी मानना वा बाह्य पदार्थ विना प्रमाण प्रमाणाभास न ठहरै है । ऐसे बाह्य पदार्थ सिद्धि होतैं वक्ता श्रोता प्रमाता ये तीनु सिद्ध होय हैं । बहुरि तिनके ज्ञान वचन प्रमाण ये तीनु सिद्ध होय हैं ऐसे जीव शब्द कैं सज्ञापणा हेतु तैं बाह्यार्थ सहितपणा सिद्धि होय है । बहुरि याही तैं जीव की सिद्धि होय है याही तैं जीव पदार्थ कू जाणि अर प्रवृत्तनेके निर्वाध समाध की सिद्धि है । ऐसे मान प्रमेयकी अपेक्षा तौ कथंचित् सर्व ज्ञान अध्रान्त सिद्ध होय । बहुरि बाह्य प्रमेय की अपेक्षा कथंचित् बाह्य पदार्थ विषे निसनात् तैं भ्राति सिद्धि होय है अविसंवादतै अध्रान्त सिद्ध होय है । जैसे भी कथंचित् लभय, कथंचित्-अवक्तव्य, कथंचित् अभ्राति वक्तव्य, कथंचित् भ्राति अत्रक्तव्य, कथंचित् समया वक्तव्य, ऐसे पूर्णत् सप्तभगी प्रक्रिया जोड़नी । ऐसे अंतरग बाह्य तत्वका निर्णय किया कू शायक उपाय तत्व कहिये ॥ ८७ ॥

चौपाइ

अतरग बहिरग विचार, पक्ष होय एकान्त निवार ।
तत्व जनाथौ श्री मुनिराय, अनेकात है सत्य उपाय ॥ १ ॥

इति श्री आप्त मीमासा नाम देवागम स्तोत्र की
सक्षप अर्ष रूय देश भाषा मय वचनिका
निर्णै सातना परिच्छेद समाप्त भया ।

इहा ताई कारिका सत्यासी भई ॥८७॥

आगै आठमा परिच्छेदका प्रारम्भ है—

अष्टम परिच्छेद ।



दीहा

देवर पौम्प पक्षका, हट त्रिन यथा जनाय ।

अनेकाततै माधि जिन, नमू मुननिके पाय ॥ १ ॥

अत्र यहा कारक लक्षण उपेयतत्त्वकी परीक्षा करै हैं । तथा प्रथम ही देव हीतै कार्य सिद्धि है पैसा एकात पक्ष माने तामै दोष दिखावै हैं ।

देवादेवार्यसिद्धिश्चेद्देव पौम्पत कथ ।

देवतथेदनिर्मोक्ष पौरप निष्फल भवेत् ॥ ८८ ॥

अर्थ—जो देव हीतै एकान्तकरि सर्व प्रयोजन भूत कार्य सिद्धि है एसे मानिए तो तहा पूजिए है । जो पुण्य पाप कर्म सो पुरप के शुभ अशुभ आचरण स्वरूप व्यापार तै कैसे उपजे ह । इहा कहै अन्य देव जो पूजे था तातै उपजे है, पौम्पतै नाहीं ताकू कहिए । ऐसै तो मोक्ष होनेका अभाव ठहरे है । पूजे पूर्य देवत उत्तरोत्तर देव उपजने करे तत्र मोक्ष कैसे होय पौरप करना निष्फल ठहरे । तातै देव एका त श्रेष्ठ नाहीं । इस ही कउन करि वेई ऐसै एकात करे जो धर्मका अभ्युदयतै मोक्ष होय है । ताकाभी निषेध जानना । बहुरि यहा कोई कहै जो आप पौरप रूप न प्रजतै काव्यका उद्यम न करे ताकै तो सर्व इष्टानिष्ट कार्य अदृष्ट जो देव तिसमात्र तै होय है । बहुरि जो पौरप रूप उद्यमकरै ह ताकै पौरपमात्र तै होय है । तथा उत्तर जो ऐसै कहनेवाला भी परीक्षावान नाहीं जातै साधि उद्यम करने वालेनिकै भी कोई कैं तो कार्य निर्विघ्न सिद्ध होय कोईकेकार्य तो नै होय अर उलटा अनर्थ

की प्राप्ति होय ऐसे देखिए है । तातैं ऐसैं है योग्यता अथवा पूर्ण कर्म-
सो तौ दैव है । सो ये दोऊ तौ अदृष्ट हैं । बहुरि इसभरमें जो पुरुष
चेष्टाकरि उद्यम करै सो पौरुष है सो यहू दृष्ट हे तिन दोऊनि तैं अर्थ
की सिद्धि है । पौरुष वालेकेँ तो नाहीं होता देखिये है । अर दैव
मात्रतैं माननें विपैँ बाछा करना अनर्थक ठहरे है । मोक्षभी होय है
सो परम पुण्यका उदय अर चरित्रका विशेष आचरण रूप पौरुषतैं
होय हे । तातैं दैवका एकांत श्रेष्ठ नाहीं ॥ ८८ ॥

आगैं पौरुष ही तैं कार्य सिद्धि हे, ऐसे एकांत मानै तांमैं दूषण
दिखावै हैं ।

पौरुषादेवसिद्धिश्चेत्पौरुष दैवतं कथ ।

पौरुषाच्चेदमोघ स्यात्मर्षप्राणिषु पौरुष ॥ ८९ ॥

अर्थ—जो पौरुष ही तैं अर्थकी सिद्धि है, ऐसा एकांत पक्ष मानै
ताकू घूँटिए, जो पौरुष दैव तैं कैमें होय है, तातैं जो कार्यकी सिद्धि
हे सो दैव की निपजाई है सो पौरुष कराने ह । जातैं ऐसा प्रसिद्ध
वचन हे, जो जैसी भवितव्यता होणी होय तैसी बुद्धि उएजे है । तहा
पौरुष वादा फेर कहै, जो पौरुष ही तैं पौरुष होय है तो ताकू कहिए
ऐसैं तो पौरुष सर्व प्राणी करै है । तिनका सर्व ही का फल भया
चाहिये सो है नहीं । कोई कै सफल होय है कोई के निफळ होय है ।
इहा कहे जो जाके सम्यक ज्ञानपूर्वक, पौरुष होय है ताकं तौ सफल
होय है बहुरि भिय्या ज्ञान पूर्वक होय ताके निफळ होय है ताकू कहिए
जो सम्पूर्ण सम्यक ज्ञान तो सर्वज्ञ कै हे । बहुरि छत्रस्य कै तौ आपके
ज्ञान मे आई जे सव्यार्थ सामग्री तिनतैं भी पौरुष तैं कार्य नै होता
देखिए है । तातैं पौरुषका एकांत पक्ष भी श्रेष्ठ नाहीं ॥ ८९ ॥

आगें दोऊ पक्ष का एकान्त मैं तथा अवक्तव्य एकांत मैं दूषण दिखावैं हैं ॥

विरोधान्नोभयकात्म्य, स्याद्वादन्यायविद्विषां,
अवान्यतैकातेष्युक्तिर्नाचाच्यमिति युज्यते ॥ ९० ॥

अर्थ—स्याद्वादन्याय के विद्वेषाधिके देव पौरुष दोऊ पक्ष एक स्वरूप सभवे नहीं । जातें दोऊ पक्ष मैं परस्पर विरोध है । बहुत दोऊका अवक्तव्य एकांत पक्षभी नहीं जणें जातें अवाच्य है ऐसामी कहना वक्तव्य पक्ष है सो न वर्णें । तातें स्याद्वादन्याय ही श्रेय है ॥ ९० ॥

आगें पूछथा जो स्याद्वादन्याय कैसे है ऐसैं पूछैं आचार्य्य कहैं हैं

अबुद्धिपूर्वापेक्षायामिष्टानिष्ट स्वदैवत ।
बुद्धि पूर्वविपेक्षायामिष्टानिष्ट स्वपौरुषात् ॥ ९१ ॥

अर्थः—जो पुरुषकी बुद्धिपूर्वक मैं होय तिस अपेक्षा विषै तौ इ अनिष्ट कार्य्य है सो अपने दैव ही तैं भया कहिये तहां पौरुष प्रधान नहीं दैव का ही प्रधानपणा है । बहुति जो पुरुष की बुद्धि पूर्व होय तिस अपेक्षा विषै पौरुष तैं भया इष्टानिष्ट कार्य्य कहिये । त दैव का गौण भाग है पौरुष ही प्रधान है । ऐसं परस्पर अपेक्षा जाननी । ऐसै कथचित् सग देवकृत है । अबुद्धि पूर्वक पणार्तें बहुत कथचित् बुद्धिपूर्वकपणार्तें सग पौरुष कृत ही है । कथचित् उभय कथचित् अवक्तव्य, कथचित् दैवकृत अवक्तव्य, कथचित् पौरुष कृत अवक्तव्य कथचित् उभयकृत अवक्तव्य, ऐसैं सप्तभगी प्रक्रिया पूर्ववत् जोड़नी ॥ ९१ ॥

चोपाइ ।

बुद्धिपूर्वमें पाँस्य मानि देवकीयमै बुधि मिलानि
ऐसैं अनेकात जे गहँ । ते जन कार्यसिद्धि सत्र लहै ॥ १ ॥

इतिथी आप्तभीमासानाम देवागमस्तोत्रकी सक्षेप

अर्थ रूप देश भाषामय वचनिका विषे

अठमा परिच्छेद समाप्त भया ।

इहा ताई कारिका इक्याणत्रै भई । आगे नरमै परिच्छेदका प्रारम्भ है ।

नवम परिच्छेद ।



दोहा ।

पुण्य पापके वध हू, स्याद्ववादत्तं साग्नि ।

कियौ यथाग्य जैनमुनि नमो नितहि तजि आधि ॥ १ ॥

अत्र इहा पूर्वपरिच्छेदमें देव कथा सो देव इष्ट अनिष्टकार्यका साधन प्राणीनिर्कं दाय प्रकार कथा है । एक पुण्य दूना पाप तहां साता वेदनीय, शुभआयु, शुभनाम, शुभगोत्र, ऐसै प्यार तौ पुण्य कर्मकरे हैं । बहुरि इनतै अयकर्म प्रवृत्ति हैं ते पाप कर्म कहे हैं तिनका भेद तौ सिद्धात्ततं जानना । अब इहा कहे हैं जो इनका आश्रव वध कैसे होय है । तहा कोऊ ऐसा एकात्त पक्ष मानै जो परकू दु ख देनेमें तौ पाप है अर पर कू सुखी करनेमें पुण्य है । ऐसै एकात्त पक्षमें दूषण दिखावै हैं ।

पाप ध्रु परे दुखात् पुण्य च मुखतो यदि ।

अचेतना कपायौ च वध्येयाता निमित्तत ॥ ९२ ॥

अथ—पर निरै दु ख करनेतै तौ ध्रु कहिये एकात्त करि पाप वत्र हाय है । बहुरि पर निरै सुख करनेतै एकात्त करि पुण्य वध होय है । जो ऐसा एकात्त पक्ष मानिये तौ अचेतना ने तृण कटकादिक दु ख करनेवाले बहुरि दूध आदि सुख करने वाले अर अकथाय जो कोप रहित वीतराग मुनि आदि ते भी पुण्य पाप करि बधै जातै पर विधै सुख दु ख उपजना निमित्तका सद्गान पाइए है । इहा कहे जो चेतन ही वत्र योग्य है तौ वातराग मुनि चेतन हैं ते भी बधै । फेर

यहा कहे वीतराग मुनिनके मुख दु ख उपजावनेका अभिप्राय नाहीं । तातें ते न बचै तौ ऐसैं कहैं पर विपै मुख दु ख उपजावने मै बध होय ही हे जैसा एकांत नैं रखा । इस हेतु तैं नाहीं भी बचै है ऐसा आया ॥ ९२ ॥

आगैं आपके दु ख करने तै पुण्य बचै, आप सुख करनैं तैं पाप बचै ऐसा एकांत मै दूपण दिखारैं हैं ।

पुण्य ध्रुवं स्वतो दुःखात्पाप च सुखतो यदि ।

वीतरागो मुनिर्विद्वास्ताभ्या युक्त्यान्निमित्ततः ॥ ९३ ॥

अर्थ—आपके दु ख उपजानैं तैं तौ पुण्य नध होय हे अर आप के सुख उपजानैं तैं पाप बध होय हे । ऐसा ध्रुव कहिये एकांत करि मानिये तौ कषाय रहित अभिप्राय रहित मुनि तथा विद्वान कहिये ज्ञानी पंडित ये भी पुण्य पाप दाजनि करि युक्ति होय बचै जातैं इनकाँ निमित्तका सद्भाव हे । वीतराग मुनि कैं तौ कायकेश आदि दु खकी उत्पत्ति पाईए हे, बहुरि ज्ञानी पंडित कैं तत्र ज्ञान सतोष रूप मुख की उत्पत्ति पाईए है यह निमित्त हे । बहुरि कहैं तिनकाँ सुख दु ख उपजावनेका अभिप्राय नाहीं हे तातैं तिनके बध नाहीं तो अिसैं अनेकान्त सिद्धभया इस हेतुत बच नाहीं भी ठहन्या । बहुरि अकपाई भी बचै तौ बध तैं छूटना नाहीं ठहरै । अिसैं दोऊ ही एकान्त श्रेष्ठ नाहीं, प्रत्यक्ष अनुमान तैं विरोध है ॥ ९३ ॥

आगैं दोऊका एकान्त मानैं ताभैं दूपण दिखारैं हैं ॥

श्लोक ।

विरोधान्नोभयैकात्म्य स्याद्वादन्यायविद्विषा ।

अराच्यतैरातप्युक्तिर्नामाच्यमिति शुच्यते ॥ ९४ ॥

अर्थ—दोऊ एकांतकू एक स्वरूप करि एकान्त मानै तौ दोऊ एक स्वरूप राय नाहीं, जातै दोऊ पक्षनिमें स्याद्वादन्वायके त्रिवेपीनकै विरोध है तातै कश्चित् मानना युक्त है । बहुरि अवक्तव्य एकान्त पक्ष मानै तौ अवक्तव्य है । ऐस कहना भी न वनै तातै स्याद्वाद ही युक्त है ॥ ९४ ॥

आगै पूछे हे स्याद्वाद त्रिवे पुण्य पापका आश्रय कैसे बणै है ऐसे पूछै आचार्य्य कहे हैं ।

विशुद्धिसंलेशाद्गचेत्, स्वपरस्य सुखासुखम् ।

पुण्यपापाश्रयौ युक्तौ नचेद्व्यर्थस्तर्हत् ॥ ९५ ॥

अर्थ—आप त्रिवे अर पर त्रिवे तथा दोऊ त्रिवे तिष्ठे उपजावै उपजे जो मुख दुःख सो जो विशुद्धि और संलेशका अग होय तौ पुण्य अर पापका आश्रय युक्त होय । बहुरि जो हे भगवन्? विशुद्धि संलेशका अग नै होय तो तुम जा अरहत तिनके मतमें व्यर्थ कया है । निनमें बध नाहीं होय है, तहा विशुद्धि तौ मद कयाय रूप परिणामकू कहिये है । बहुरि संलेश तीव्र कयाय रूप परिणामकू कहिये है । तहा विशुद्धिका कारण विशुद्धिका कार्य्य विशुद्धिका स्वभाव ये तौ विशुद्धिके अग हैं । बहुरि संलेशके कारण संलेशके कार्य्य में संलेशका स्वभाव ये संलेशके अग हैं । बहुरि विशुद्धिके अगत तौ पुण्यका आश्रय होय है । बहुरि संलेशके अगतै पापका आश्रय होय है । तहा आर्त्त रौद्र ध्यान रौद्र ध्यान परिणाम तो संलेश स्वभाव है । बहुरि आर्त्त रौद्र ध्यानका अभाव आत्माका आप त्रिवे तिष्ठना सो विशुद्धि स्वभाव है बहुरि आर्त्त रौद्र ध्यानके कार्य्य हिंसादिक क्रिया हैं तेभी संलेशका अग है । बहुरि मिथ्या दर्शन, अतिरत, प्रमाद, कयाय, योग ये आर्त्त रौद्र ध्यानके कारण हैं तेभी संलेशके अग हैं । बहुरि आर्त्त रौद्र ध्यानका अभाव सो

विशुद्धिका कारण है । वहुरि सम्यग्दर्शनादिक विशुद्धिके कार्य्य हैं, वहुरि धर्म शुरु ध्यानके परिणाम हैं । ते विशुद्धिके स्वभाव हं तिस विशुद्धिके होते ही आत्मा आप त्रिं त्रिं हे । ताँ यह अनेकात् सिद्ध भया । जो स्वपरस्य सुख दुःख हैं ते कथचित् पुण्यआस्रवके कारण हैं । जाँ विशुद्धिके अग हैं वहुरि कथचित् पापआस्रवके कारण हैं जाँ सक्शके अग हैं । ऐसैं ही कथचित् उभय है, कथचित् अयक्तव्य है, कथचित् पुण्यहेतु अयक्तव्य है, कथचित् पापहेतु अयक्तव्य है, कथचित् उभय अवक्तव्य है, ऐसैं सप्तभगा प्रक्रिया पूर्ववत् जोडनी ॥९५॥

चौपाइ ।

निजपर सुख दुःख पुण्य वधाय, जो विशुद्धिके अग जु थाय ।
बंधे पाप जो रच कलेश, परम विशुद्ध ग्रथ नहि लेस ॥१॥

इतिश्री आप्तमीमामा नाम देवागम स्तोत्र की सक्षेप
अर्थरूप देश भाषा मय वचनिका त्रिं
नमः परिच्छेद समाप्त भया ॥ ९ ॥

यहाँ ताई कारिका विव्याणत्रै भई ॥ ९५ ॥

आगें दसमा परिच्छेदका प्रारम्भ है ।

दशम परिच्छेद ।

— . . . —

दोहा ।

बध होय अनानतै, अल्पज्ञानतै मुक्त ।

दोऊ मिथ्यापक्षविन, नमो स्यात्तपदयुक्त ॥ १ ॥

अत्र यहाँ अनानतै बध ही होय है बहुरि अल्पज्ञानतै ही मोक्ष हाय है । जैसे दोऊ एकातपक्ष माननमै दोष दिखावै हैं

आज्ञानाच्चक्षुषो ऋषो, ज्ञेयानत्यान्नेमर्ली ।

ज्ञानस्तोकाद्विमोक्षेदज्ञानाद्विदुतोऽन्यथा ॥ ९६ ॥

अर्थ—जो अनानतै बध हाय है । ऐसा एकात पक्ष मानिये तो केवली न होय जातै ज्ञेय पदार्थ अनेत हैं । बहुरि स्तोक कहिये धोरे ज्ञानतै मोक्ष होय हे ऐसा एकातपक्ष मानिये तो रहता अज्ञान बहुत है । तातै ऋष ठहरे तत्र मोक्ष कोहैतै होय । ऐस दोऊ एकात पक्षमें दोष आवै है इहाँ ऐसाजानना जो सर्व पदार्थनको जानै तातुं सर्वज्ञ केवली कहिये है सो जेत ऐसा न होय ते तै अनान हे ऐसे अज्ञानतै बध ही होयो कौर तत्र बधतै दृष्टना विना केवला कैसेँ होय बहुरि अपमान हातै तौ सर्वज्ञ न होय जे तै बहुत अज्ञान अत्र शेष है । तातै अत्र होय यह पक्ष आवै । तातै दोऊ एकात पक्ष श्रष्ट नाहीं ॥ ९६ ॥

आगै दोऊ एकात पक्ष माने तथा अत्रक्तत्र्य एकात मानै तामै दोष दिखावै हे ॥ ९६ ॥

त्रिरोधान्नोभयैकात्म्य, स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।

अनाद्यतैकान्तेऽप्युक्तिर्नावाच्यमिति युज्यते ॥ ९७ ॥

जयं—स्वाद्वाद न्यायके त्रिद्वेषी हैं तिनके दौऊ पक्ष एक स्वरूप होय नहीं जातें इनमें परस्पर विरोध है । बहुरि अत्राय्यताका एकान्त पक्ष भा नहीं वर्ण जातें यामें अत्राय्य है ऐसा भी कहना न वर्ण जातें यह भी पक्ष श्रेष्ठ नहीं ॥ ९७ ॥

आगे पूछें हैं जो ऐसैं हैं तो प्राणीनिकें बत्र कौण हेतुतैं होय है । जाकरि इष्ट अनिष्ट कार्य्य प्राणीनिकें होय है । सो अनुद्धि पूर्वक अपेक्षा होतैं होय हैं ऐसैं पूरे कथा सो कहना वर्ण । बहुरि मुनिकें मोक्ष कहतैं होय है । जा करि पौरुषतैं इष्टनी सिद्धि बुद्धिपूर्वक अपेक्षातैं होय है । ऐसे पूरें कथा सो कहना वर्ण । अर नास्तिक मतका परिहार होय । ऐसैं पूछें इस आशकाके निराकरणके डच्छुक आचार्य कहैं हैं ।

अज्ञानान्मोहतो बधो, नाज्ञानाद्वीतमोहतः ।

ज्ञानस्तोकाद्विमोक्षः स्वादमोहान्मोहितोऽन्यथा ॥ ९८ ॥

अर्थ—मोह सहित अज्ञान हे तातैं बत्र हे । बहुरि मोह रहित अज्ञान है तातैं बध नहीं है । ऐसैं कश्चित् अज्ञानतैं बत्र हे कश्चित नहीं । ऐसा अनेकात्त सिद्ध होय है । बहुरि स्तोक ज्ञान होय । अर जामें मोह नहीं होय ऐसैं तो माक्ष होय है । बहुरि जो स्तोक ज्ञान मोह सहित है तातैं बत्र होय हे ऐसैं स्तोक ज्ञानमें अनेकात्त सिद्ध होय है । इहाँ ऐसा जानना जो कर्म बध स्थिति अनुभाग लिये अपने फल देनेकू समर्थ होय ऐसा कर्म बत्र है सो क्रोधादि कषायनितैं मिल्या मिथ्यात्व सहित तथा मिथ्यात्र रहित केवल कषाय सहित अनानतातैं होय है बहुरि जामें क्रोधादि कषाय तथा मिथ्यात्व न मिले ऐसा अज्ञान यथाग्यात चारित्र वाले मुनिनकैं हैं । तिसतैं स्थिति अनुभाग रूप बत्र नहीं होय है । ऐसैं हाँ स्तोक

१ अष्ट सहस्रार्थ इत्यप्रकार पाठ है 'तानामाहिनो बन्धो न ज्ञानाद् वीतमोहतः । ज्ञानस्तोकाच्च मात्र स्वादमाहात्मोहिनाऽन्यथा, ।

ज्ञानमें जानना । केवल ज्ञान अपेक्षा स्तोक ज्ञान उन्नत्यका कहिये तमें मोह सहिततैं बध होय मोह रहित तैं मोक्ष होय ऐसैं जानना । यहाँ भी सप्त भगा प्रक्रिया पूर्वगत जोड़णी अज्ञानतैं कथंचित बध है, बहुरि कथंचित मोह रहित अज्ञानतैं बध नाहों हैं, बहुरि मोहरहित स्तोक ज्ञानतैं मोक्ष है मोह सहित स्तोक ज्ञानतैं बध है, कथंचित् उभय है कथंचित् अवक्तव्य है कथंचित् अज्ञानतैं बध अरु अरुक्तव्य हैं कथंचित् अज्ञानतैं बध नाहीं अवक्तव्य है, कथंचित् उभय अरुक्तव्य है । ऐसैं इहाँ ताई सर्वाथा एकान्त बादी अरु आप्तक अभिमानतैं दग्ध तिनके मत इष्ट तत्वमें बाधा दिखाई । अरु अनेकान्त निर्वाध दिखाया ताकी दश पक्ष वर्णन करी । सत् असत्, एक अनेक, नित्य अनित्य, भेद अभेद, अपेक्षा अनपेक्षा, हेतु आगम, अतरंग बहिरंगत्व, दैवसिद्धि पौरुषसिद्धि, पुण्यपापकाबध, अज्ञानतैरथ स्तोक ज्ञानतैं मोक्ष, ऐसैं दश पक्षका विधि निषेधतैं साथि सात सात भग करि सत्तरी भगका एकात निषेध्या स्याद्वाद साया ॥ ९८ ॥

कारिका अठाणवै भई ।

आग पूछै हैं जो काम आदि दोष स्वरूप जे मोहकी प्रवृत्ति तिन करि सह चरित जो अज्ञान तातैं प्राणान के शुभ अशुभ फलका भोगनका कारण जो पुण्य पाप कम तिनतैं बध कहा सो ता हो हू परतु सो यह कामादिकका उपजनां हू सो ईश्वर है निमित्त जाकू ऐसा है ऐसैं पूछै इस आशका कू दूर करनेकू आचार्य कहैं हैं ।

कामादिप्रभवश्चिन् , कर्मग्रन्थानुरूपत ।

तच्चकर्म म्वहेतुभ्यो जीवास्ते शुद्धयशुद्धित ॥ ९९ ॥

अथ—कामादिप्रभव कहिये काम क्रोधमान माया लोभ आदिका प्रभव कहिये उत्पत्ति जामें होय हैं । ऐसा भाव सत्तार ह । सो चिन्

कहिये अनेक प्रकार है जातें यामें सुख दुख आदिक देगकालके भेद करि कार्य अनेक प्रकार होय हैं सो यह (कामादिप्रभञ्ज) विचित्ररूप ससार है। सो कर्म ऋषिकै अनुरूप होय है। जैसा कर्म पूर्ण वाध्या था ताकै उदयके अनुसार होय है। बहुरि सो कर्म पूर्ण वाध्या था सो अपने कारण-निर्ते वाया था बहुरि ते कारण जीव ह। बहुरि ते जीव शुद्धि अशुद्धि क भेद तें दोय प्रकार है। ऐसैं ससारकी उत्पत्तिका क्रम है। यहां ईश्वरवादी कहै जो कामादिकत्ता प्रभञ्ज है। सो ईश्वरके किये होय हैं। ताकू कहिये जो ईश्वर तो नित्य है एक स्वाभावरूप है। बहुरि ताकी इच्छा भी एक स्वभाव है। बहुरि ताका ज्ञान भी एक स्वभाव है। अर ये ससारमें कार्य्य हैं ते अनेक स्वभाव रूप हैं। सो एक स्वभाव होय सो अनेक स्वभाव रूप कार्य्य निकू कैसैं करै जो करै तो कार्यनिकी जों ईश्वर कै तथा इच्छा कै स्वभाव कै तथा ज्ञान कै अनित्य पणा अर अनेक स्वभाव पणा आवै सो ऐसा ईश्वर मान्या नाहीं तज सिद्ध होय नाहीं बहुरि जीवन कै शुद्ध अशुद्ध भेद करने तें केईके मुक्ति होय है कोईके ससार ही है। ऐसा सिद्ध होय है बहुरि ईश्वर वादकी चरचा विशेष है सो अष्ट सहश्री तें जाननी ॥९९॥

आरों पूछै हैं जो जीवनके शुद्धि अशुद्धि कही तिनका स्वरूप कहा है ऐसैं पूछै । आचार्य कहै हैं।

शुद्धयशुद्धी पुन शक्ती ते पाक्यापाक्यशक्तित्वत् ।

साधनादी तयोर्व्यक्ती स्वभावोऽतर्कगोचर* ॥ १०० ॥

अर्थ—पुन कहिये बहुरि ते पूर्वोक्त शुद्धि अशुद्धि दोऊ हैं ते शक्ति हैं। योग्यता अयोग्यता है ते सुनिश्चितअसम्भव-द्वायक प्रमाणतें निश्चित करी हुई समवे है जैसे माप—उड़द मूग धान्य है तिनमें पाक्यापाक्य कहिए पचने पचावने योग्य अर न पचने

पचायने योग्य शक्ति है सो स्वयमेव है तैसै है । बहुरि तिन दोऊनिकी व्यक्ति है प्रगट होना है सो साधि कहिए काल अपेक्षा आदिसहित है तथा अनादि कहिये आत्ति रहित है । बहुरि यहाँ पूछे जो सादि अनादिकाहेनें है तहाँ ऐसा उत्तर जो यह वस्तुका स्वभाव है सो यह तर्कके गोचरनाहीं । वस्तु स्वभावमें हेतुका पृथना नाहीं ऐसे कारकाका अर्थ है । यहाँटाकामें ऐसा अर्थ है । जोजीवनके भव्यपणा हैं सो ता शुद्धि शक्ति है । सो तो सम्यग्दर्शन आदि की प्राप्तिमें निश्चयकीजिये हैं । बहुरि अशुद्धिशक्ति अभयपणा है । सो सम्यग्दर्शनादिककी प्राप्ति रहित है सो यह प्रत्यक्ष तो सर्ज्ज जाने हैं । अर छमस्य आगमतें जानै हैं बहुरि तिनकी व्यक्ति होय है । सो भव्य जीवके तो शुद्धिकी व्यक्ति सादि है । जातें याके सम्यग्दर्शन आदिक आदिसहित प्रगट होय हैं । बहुरि अभयजीवके अशुद्धि का व्यक्ति आनादि ही है ।

जातें याके भिव्यादर्शन आदिक अनात्हीके हैं । बहुरि इस शक्तिकी व्यक्तिका ऐसा भी व्याख्यान है । जो जीवनके अभीप्रायके भेदतें शुद्धिअशुद्धि हे । तहाँ सम्यग्दर्शनादि परिणाम स्वरूप अभिप्राय तो शुद्धि हे । अर भिव्यादर्शन परिणाम स्वरूप अभिप्राय अशुद्धि है । इनकी व्यक्ति भव्यजीवनहाके सादि अनादि हे । तहाँ सम्यग्दर्शनादिक न उपजे तेते अशुद्धिकी व्यक्ति अनादि कहिए बहुरि सम्यग्दर्शनादि स्वरूप शुद्धिकी व्यक्ति सादि कहिये ऐसे जानना । बहुरि कोई पूछे जो हटा स्वभावमें तर्क न करना कहा । सो प्रत्यक्ष प्रीतिमें आया पदार्थका स्वभावमें तर्क न करना है । अर जो परोक्ष हाय तामें ता तर्क किया चाहिये ताका उत्तर ऐसा जा अनुमान कर प्रतीतिमें आया अर्थमें भी तर्क न करना । अर सिद्ध प्रमाण आगम गोचर जो जीवनका स्वभाव है । तामें भी तर्क न करना तानें यह कहना भले प्रकार कथ्या

जो द्रव्यादि ससार है कारण जाऊँ ऐसा कामादि प्रभव रूप भाव ससारके कर्म बधके अनुरूप पणा हो तँ जायिनके शुद्धि अशुद्धिका मिथिप्र पणार्ते युक्ति होना न होना है ॥ १०० ॥

आमै मानू भगवान् पूछा जो हे समंतभद्र । सर्वज्ञ पणा आदिक उपेय तत्र बहुरि ताके उपाय तत्र जो ज्ञायक कहिये जनावनेवाला हेतुवाद अहेतुवाद अर कारकतात्र दैव पौरुष इनका अधिगमन कहिये जानना समस्त पर्णे तो प्रमाण करि अर एक देशपणे नयन करि करणा वद्धा है । जातँ प्रमाण नयनिना अय प्रकार इनका जानना न होय है यह नियम क्या है । तातँ प्रथमही प्रमाणकू कहै ना जातँ याके स्वरूप सरया विषय फल इन चारनिके विषे विप्रतिपत्ती है ।—अन्यगारी अनेक प्रकार इनकू कहै अयथा माने है । तिनका निराकरण विना प्रमाणका निश्चय न होय । ऐसँ पूछै मानू आचार्य्य कहें हैं ।

तत्त्वज्ञान प्रमाण ते, युगपत्सर्वभासनम् ।

क्रमभावि च यज्ज्ञान, स्याद्वादनयसंस्कृतम् ॥ १०१ ॥

अर्थ—हे भगवन् ते कहिये तुमारे मतमें तत्व ज्ञान हँ सो प्रमाण है । यह तौ प्रमाणका स्वरूप कहा । कैसा हे तुम्हारा तत्वज्ञान युगपत् सर्वभासन कहिये एके काळ सर्वपदार्थनिका है प्रतिभासन जाँमे ऐसा केवलज्ञान हँ बहुरि जो ज्ञान क्रम भागी है सो भी प्रमाण है जातँ यहभी तत्र ज्ञान है । एसा मति श्रुति अत्रवि मन पर्यय ये चार ज्ञान है । बहुरि केसा हेतु होय तातँ स्याद्वाद नय करि संस्कृत है । जो सर्वथा एकात कहिए तौ वाग्य सहित होय । तातँ स्याद्वादतँ सिद्धिकिया निर्वाध है । ऐसे युगपत् सर्वभासन अर क्रमभागी कहनेमें प्रत्यक्ष परोक्ष रूप सख्या कही । बहुरि सर्वभासन अर क्रमरूप भासन ऐसँ कहनेतँ विषय जनाया । ऐसँ कारिका का अर्थ प्रमाण

पचावने योग्य शक्ति है सो स्वयमेव है तैसै है । बहुरि तिन दोजनिकी व्यक्ति है प्रगट होना है सो सात्रि कहिए फाउ अपेक्षा आदिसहित है तथा अनादि कहिये आदि रहित है । बहुरि यहाँ पूछें जो सादि अनादिकाहेतै है तहाँ ऐसा उत्तर जो यह वस्तुका स्वभाव है सो यह तर्कके गोघरनाहीं । वक्त स्वभावमें हेतुका पृच्छना नाहीं ऐसे कारकाका अर्थ है । यहाँटाशमें ऐसा जर्ग्य है । जो जीवनके भव्यपणा हैं सो तो शुद्धि शक्ति है । सो तो सम्यग्दर्शन आदि की प्राप्तिमें निश्चयकीनिये हैं । बहुरि अशुद्धिशक्ति अभव्यपणा है । सो सम्यग्दर्शनादिककी प्राप्ति रहित है सो यह प्रत्यक्ष तो सर्वज्ञ जानै हैं । अरु छमस्य आगमतेँ जानै हैं बहुरि तिनकी व्यक्ति होय है । सो भव्य जीवके तो शुद्धिकी व्यक्ति सादि है । जातै याके सम्यग्दर्शन आदिक आदिसहित प्रगट होय हैं । बहुरि अभयजीवकेँ अशुद्धि की व्यक्ति अनादि ही है ।

जातै याकेँ भिव्यादर्शन आदिक अनादहीकेँ हैं । बहुरि इस शक्तिकी व्यक्तिकाँ ऐसा भी व्याख्यान है । जो जीवनकेँ अभीप्रायकेँ भेदतेँ शुद्धिअशुद्धि है । तहाँ सम्यग्दर्शनादि परिणाम स्वरूप अभिप्राय तो शुद्धि है । अरु भिव्यादान परिणाम स्वरूप अभिप्राय अशुद्धि है । इनकी व्यक्ति भव्यजीवनहीकेँ सादि अनादि है । तहाँ सम्यग्दर्शनादिक न उपजे तैतेँ अशुद्धिकी व्यक्ति अनादि कहिए बहुरि सम्यग्दर्शनादि स्वरूप शुद्धिकी व्यक्ति सादि कहिये ऐसे जानना । बहुरि कोई पूछे जौ हटा स्वभावमें तर्क न करना कइया । सो प्रत्यक्ष प्रीतिमें आया पदार्थका स्वभावमें तर्क न कइया है । अरु जो परोक्ष होय तामें तो तर्क किया चाहिये ताका उत्तर ऐसा जा अनुमान कर प्रतीतिमें आया अर्गमें भी तर्क न करना । अरु सिद्ध प्रमाण आगम गोचर जो जीवका स्वभाव है । तामें भी तर्क न करना तातै यह कहना भले प्रकार कइया ।

जो द्रव्यादि सत्तार है कारण जाऊँ ऐसा कामादि प्रभव रूप मात्र सत्तारकै कर्म वधकै अनुरूप पणा हो तैं जीविनकैं शुद्धि अशुद्धिका विचित्र पणातैं युक्ति होना न होना है ॥ १०० ॥

आगै मानू भगवान् पूछा जो हे समतभद्र । सर्वज्ञ पणा आदिक उपेय तत्व बहुरि ताके उपाय तत्र जो ज्ञायक कहिये जनावनेवाला हेतु-वाद अहेतुवाद अर कारकतत्व दैव पौरुष इनका अधिगमन कहिये जानना समस्त पणें तो प्रमाण करि अर एक देशपणे नयन करि करणा कह्या है । जातैं प्रमाण नयधिना अन्य प्रकार इनका जानना न होय है यह नियम कह्या है । तातैं प्रथमही प्रमाणकू कहैं ना जातैं याके स्वरूप सख्या विषय फल इन चारनिके विषैं विप्रतिपत्ती है ।—अन्यत्रादी अनेक प्रकार इनकू कहै अन्यथा माने है । तिनका निराकरण विना प्रमाणका निश्चय न होय । ऐसैं पूछैं मानू आचार्य्य कहैं हैं ।

तत्त्वज्ञान प्रमाण ते, युगपत्सर्वभामनम् ।

क्रमभावि च यज्ज्ञान, स्याद्वादनयसस्कृतम् ॥ १०१ ॥

अर्थ—हे भगवन् ते कहिये तुमारे मतमें तत्व ज्ञान हे सो प्रमाण है । यह तो प्रमाणका स्वरूप कहा । केसा हे तुम्हारा तत्वज्ञान युगपत् सर्वभासन कहिये एकैं काल सर्वपदार्थनिका है प्रतिभासन जागै ऐसा केवलज्ञान हे बहुरि जो ज्ञान क्रम भावी है सो भी प्रमाण है जातैं यहभी तत्व ज्ञान हे । ऐसा मति श्रुति अत्रि मन पर्यय ये चार ज्ञान हे । बहुरि केसा हेतु होय तातैं स्याद्वाद नय कारे सस्कृत है । जो सर्वथा एकात कहिए तौ वाया सहित होय । तातैं स्याद्वादतैं सिद्धिकिया निर्वाध हे । ऐसे युगपत् सर्वभासन अर क्रमभावी कहनेमें प्रयश्च परोक्ष रूप सख्या कही । बहुरि सर्वभासन अर क्रम-रूप भासन ऐसैं कहनेतैं विषय जनाया । ऐसैं कारिका का अर्थ प्रमाण

का स्वरूप संख्या विषय जानाने स्वरूप है तहीं ऐसा जानना जो तब ज्ञान कहनेतें अज्ञानके तथा निराकार दर्शनके तथा इन्द्रिय और विषय के भिडने रूप सन्निकर्षके तथा इन्द्रियकी प्रवृत्ति मात्र के प्रमाणपणीका निराकरण भया । यह प्रमिति प्रति करण नाही तातें प्रमाण नाही । यहीं कोई पूछै तब ज्ञानरूप सर्वथा प्रमाणता कहतें अनेकातमें विरोध आवै है ताकों कहिये यह बुद्धि है सो अनेकान्त स्वरूप हे । जिस आकारतें तबज्ञानरूप है तिस आकारतें प्रमाण है । अर जिस आकारतें मिथ्याज्ञान स्वरूप है तिस आकारतें अप्रमाण है । ऐसे बुद्धि प्रमाण अप्रमाण स्वरूप होतें अनेकातमें विरोध नाही है । जैसे निदोष नेत्राला चन्द्रमा सूयको उगतै कू देखै । तत्रपृथ्वी सु लग्या दुषा दीखै सो चन्द्र सूय पणाकी अपेक्षातो यह देखना प्रमाण है बहुरि पृथ्वीसो उगा देखना अप्रमाण है । बहुरि तैसे ही दोष सहित नेत्रालाकू एक चन्द्रयाका दोष चन्द्रमादीषे सो चन्द्रमा देखनातो प्रमाण है । अर दोष चन्द्रमा देखना अद्यप्रमाण है एमें एकही बुद्धिमें अपेक्षा विरक्षातें प्रमाण अप्रमाणपणा सभन है । बहुरि इहाँ कोई पूछै प्रमाण अप्रमाणका नामका नियमना व्यवहार कैसे ठहरै ताकू कहिये ब्रह्मते घटतेकी अपेक्षा प्रधान गौण कर नामका व्यवहार चले है । जैसे किस्तुरा आदिकमें सुगंध बहुत देखि ताकू व्यवहारमें सुगंध द्रव्य कहिये ऐसे गंधकी प्रधानता करि कहा । यद्यपि यामें स्पर्श आदि भी हैं—तथापि तिनकी गौणता है । ऐसे नामका व्यवहार है । ऐसे तबज्ञान प्रमाणका स्वरूप कहा । बहुरि साया प्रत्यक्ष परोक्षके भेद करि दोइ कहीं तहां प्रत्यक्षके भेद दोय । तहीं व्यवहार प्रत्यक्षतो इन्द्रिय बुद्धिइन्द्रिय करि विषयको साक्षात् जानना बहुरि परमार्थ प्रत्यक्ष सकल प्रत्यक्ष तो केवलज्ञान अर निकट प्रत्यक्ष अवधि मन पर्ययज्ञान ऐसे

प्रत्यक्ष प्रमाण हैं । याका लक्षण सामान्य स्पष्ट विशेषनि सहित वस्तुका जानना है । बहुरि परोक्षका लक्षण सामान्य अस्पष्ट व्यवधान-सहित जानना ताके भेद पाच । स्मृति प्रत्यभिमान तर्क अनुमान आगम ऐसैं । इनका लक्षण ऐसा जो पूर्वे अनुभवमें वारणमें आया ।—वस्तुका स्मरण होना याद आवना सो स्मृति है । बहुरि वर्तमानमें अनुभवमें आया । अर्धूलेका यादि आपना दोऊनितैं एकपणा अर सदृशपणा आदिकका जोडरूप ज्ञान होना सो प्रत्यभिज्ञान है । बहुरि सा य सापनके व्याप्ति जा अपिनाभाय ताकूँ जानैं सो तर्क है । बहुरि सापनतैं साध्य पदार्थका ज्ञान होना सो अनुमान है ताके भेद दोय हैं स्वार्थनुमान परार्थानुमान ऐसैं तहाँ सापनतैं साध्यका आपही निश्चय करि जानैं सो स्वार्थनुमान है । बहुरि परके उपदेगतैं निश्चयकरि जानैं सो परार्थानुमान है । ताके पाच अत्र-यव हैं । प्रतिज्ञा हेतु उदाहरण उपनय निगमन तहाँ साध्य अर सायका आश्रय दोऊनिकूँ पक्ष कहिये । ऐसे पक्षके वचनिकूँ प्रतिज्ञा कहिये तहाँ सायका स्वरूपतो शक्य अभिप्रेत अप्रसिद्ध ऐसे तीनस्वरूप है । अर साध्यका आश्रय प्रत्यक्षादिक करि प्रसिद्ध होय है । बहुरि साध्य तैं अपिनाभाय व्याप्ति जाकैं होय ऐसा सापनका स्वरूप है । ताका वचन कूँ हेतु कहिये । बहुरि पक्ष सारखा तथा त्रिलक्षण अन्यठिकाणा होय ताकूँ दृष्टत कहिए हैं । ताका वचन कूँ उदाहरण कहिए है । सो पक्ष सारखाकूँ अधयी कहिए । विपरीत कूँ व्यतिरेक कहिए । बहुरि दृष्टतकी अपेक्षा छे अर पक्षकूँ सामान करि कहै सो उपनय है । बहुरि हेतु पूर्वक पक्षका नियम करि कहना तिगमन है । इनका उदा-हरण ऐसा यह परत अपिमान है । यहतों प्रतिज्ञा बहुरि जात यह धूम-वान है यह हेतु बहुरि जो धूमजान है सो अपिमान है जैसे रसोई घर यह अन्वय दृष्टान्त । बहुरि जो धमजान नाहीं तो अपिमान नाहीं ।

जैसे जलका निराग यह व्यतिरेक दृष्टान्त यह उदाहरण । बहुरि
 जैसे यह घूममान परत हे यह उपनय । बहुरि तातें यह अग्निमान है
 यह निगमन ऐसे पाच प्रयोगका परार्था नुमान हैं । बहुरि आप्त जा
 सबज्ञ आदि जो साचा वक्ता ताके वचनतें वस्तु निश्चयकीजिये सा
 आगम प्रमाण ह । ऐसैं प्रमाणकी सरया हे । अयवादा स्मृति प्रत्यभि
 ज्ञान तर्ककू प्रमाण नें मानि सँरयाका नियम थापे हैं । तिनका नियम
 स्मृति आदि प्रमाण विगाडें हैं । बहुरि प्रमाणका विषय सामान्य विशेष
 स्वरूप वस्तु हे । सोही निर्गम सिद्ध होय है । अयवादी सामान्यहाकूँ
 तथा विशेष ही कू तथा दोऊँकूँ परस्पर अपेक्षा रहित प्रमाणका विषय
 थापे हैं सो निराध सिद्धि होय नाहीं हे । बहुरि तत्त्वज्ञान स्याद्वादनय
 करि सँसृष्ट है तहाँ एसे जानना जा तत्त्वज्ञान है सो कथचित् युगपत
 प्रतिभास स्वरूप हे । जातें सकल विषय स्वरूप है । अर कथचित् क्रम
 भावी है । जातें जाका क्रमरूप विषय ह । इत्यादि सप्त भग जोडना
 अथवा पारे न्यारे भेदाने प्रति लगावणा । जसैं तत्त्वज्ञान है सो
 कथचित् प्रमाण ह । अपना प्रमिति प्रति सायकृतम करण है । बहुरि
 कथचित् अप्रमाण हे जातें अन्य प्रमाणके भेद अपेक्षा प्रमेय हे
 अथवा आपके आप प्रमेय है । इत्यदि सप्तभगा जोडनी बहुरि प्रमाण
 की विशेष चर्चा अष्ट सहभा टीका तें तगा श्लोकनातक तत्त्वार्थ
 सूत्रकी टाका तें तथा परीक्षामुख ग्रन्थ तें जाननी ॥ १०१ ॥

आगें प्रमाणका फलका स्वरूप कहें हैं । जातें अयवादी फलका
 स्वरूप अयप्रकार माने हे ताका निराकरण हाय ।

उपेक्षाफलमाद्यस्य, शेषस्यादानहानधी ।

पूर्व वा ज्ञान नाशो वा सर्वस्यास्य स्वर्गोचरे ॥ १०२ ॥

अर्थ—आद्यस्य कहिए कारिकामें युगपत्सर्गभासनें ऐसा पहले कहा है । सो केवलज्ञान आद्य लेना तिसका भिन्न फल तो उपेक्षा कहिए उदासीनता वीतरागता है । जातें केवलीनिक सर्ग प्रयोजन सिद्ध भया ससार अर ससारका कारण ह्ये या ताका अभाव भया अर मोक्षका कारण उपादेय था ताकी प्राप्ति भई । अत्र क्लृप्त प्रयोजन न रहा—तातें वीतरागता है । इहा कोई पूछें केवली वीतराग के प्राणानिकै हितोपदेश रूप वचन करुणा विना केमे प्रवर्त्त है । ताहूँ कहिए तिनके घाति कर्मका नाश भया तातें मोहका विशेष जा करुणा सो तो नाहीं है । अर अतरायके नाशते सर्ग प्रारणानिकू अमयदान देने स्वरूप आत्माका स्वभाव हँ सो प्रगट भया हे सा ही परमदया है । सो ही मोहके अभावत उपेक्षा हे । बहुरि उपदेशमा वचन है सा तीर्णकरपणानामा नाम कर्म की प्रकृतिके उदयतें विना इच्छा स्वयमेव प्रवर्त्त ह । तिनतें सर्ग प्राणानिकै हितहोय हे । बहुरि केवल ज्ञान प्रमाणका अभिन्न फल अज्ञानका अभाव ह । बहुरि शेष कहिए मति आदि वानरूपप्रमाण ताका फल साक्षाततो अपनेप्रिय विषे अज्ञानका अभाव हे । सो तिनतें अभिन्न हँ बहुरि परपरा करि ह्यका त्याग उपादेयका ग्रहणका ज्ञान होना फल हे तथा पूर्ण कहिये उपेक्षा भी हँ ते तिनतें भिन्न हँ जैसे कश्चित् फल अभिन्न कश्चित् भिन्न है । यातें एकान्तका निराकरण हे ॥ १०२ ॥

आगें पूछे हैं जो प्रमाणका फल स्याद्वाप्तनय सस्कृत कहा सो स्याद्वाप्तकास्वरूप कहा है । ऐसै पूछें आचार्य कहैं हैं ।

वाम्येष्वनेकातद्योती गम्य प्रति विशेषणम् ।

स्यान्निपातोऽर्धयोगित्वात् तवनेत्रलिनामपि ॥ १०३ ॥

१ 'विशेषणं यद पाठ सनातन जैन प्रथ मालाकी वसुनदि सिद्धान्तिक मुद्रित आप्तमीमास्यतिमि मुख्य है विहित भाषा आप्तमीमासामें तथा मुद्रित अष्टसहस्रीमें ' विशेषणं यही पाठ मुख्य है ।

हे भगवन् १ म्यात् ऐसा शब्द है। सो निपात है। अव्यय है। वाक्यनिर्णय अनेकातका द्योति कहिए प्रकाशने वाला है। बहुरि गम्य कहिए साग्ने योग्य जानने योग्य पदार्थ है ताप्रति विशेषण है। जातै याकै अर्थका योगीपणा है अर्थतै सबध है। मातै तुमारे मतमें कण्ठानिके भी यह है तहाँ कोई एठे वाक्य कहा ताका समाधान जे वर्णस्वरूप पद हैं। तिनकै परस्पर अपेक्षारूपनिके निरपेक्ष समुदाय होय सा वाक्य है। अन्यवादी तो वाक्यका स्वरूप अनेकप्रकार अयथा कहै हैं। सो निर्वाध नाही ते दसप्रकार वाक्यतो यह कहै हैं। तिनके नाम आर्याशब्द १ सघात २ तामे दत्त एसीजाति ३ एक अयव रहित शब्द ४ क्रम ५ बुद्धि ६ अनुसहति ७ आद्यपद ८ अतपद ९ सापेक्षपद १० ऐसै इत्यादि अनेकप्रकार कह है। तिनमें बाधाआत्रे हे। स्याद्वादकरि सिद्ध वाक्यका स्वरूप कदा सोही निर्वाध है। बहुरि पूठै, अनेकात कहा १ ताका समागन-सत् असत् नित्य अनित्य एक अनेक इत्यादि सर्वथा एकातका निराकरण अनेकात है। सो इन सर्व आदिके लगाया स्यात् शब्द है सो तिसका विशेषण पणा करि तिसकू तत्त्वका अयव पणा करि ताका द्योतक होय है। जातै निपात शब्दनिरूप द्योतक भी कहिए हैं। बहुरि यह स्यात् निपात स्याद्वादका वाचक भी है। बहुरि (वाक्य) द्योतक पक्षनिर्णय भी गम्य कहिए जानने योग्य अर्थ प्रति विशेषण हाय है। बहुरि स्यात् शब्द सर्वही वाक्यनि प्रति लगाना जाते सर्व अर्थकू एकही शब्द कौ नाही वाक्य क्रमसौ

१ आम्थातशब्द समाता, जाति सघातवर्तिनी एकोनवयव शब्द क्रमो बुद्धयनुसहता ॥ १ ॥ पदमाद्य पद चान्य पद सापेक्षमित्यपि। वाक्य प्रति मतिभिन्ना बहुधा न्यायवर्तिनाम् ॥ २ ॥

प्रवर्तते है । तार्ते जिस वाक्य के जो गम्य अर्थ होय ताहीका द्योतक होय है । जो स्यात् शब्द न लगाइये तो अनेकात् अर्थ जान्या जाय नाही एसें जानना ॥ १०३ ॥

आर्गे पृष्ठे हं जो कश्चित् आदि शब्दत भी तौ अनेकात् अर्थका जानना होय है । आचार्य कहै हैं—यह सत्य है । होय हे यह कश्चित् शब्द भी तिस स्यात् शब्दका पर्याय शब्द है । सोही स्याद्वाद दिखावै है ।

स्याद्वाद' मन्वैकान्तत्यागात्किञ्चिच्चिद्विधि ।

सप्तमंगनयापेक्षो हेयादेयप्रिशेपक' ॥ १०४ ॥

अर्थ—स्याद्वाद कहिए स्यात् शब्द हे सो सर्वथा एकात्का त्यागते कश्चित् । ऐसा याका पर्याय शब्द हे । जाते किं शब्दका क्य निपजाय चित् प्रत्ययका प्रधान क्रिया हे तत्र कश्चित् ऐसा भया है । बहुरि कैसा है । सप्तमगरूपनयनकी है अपेक्षा जाके । बहुरि कैसाहे हेय अर उपादेय जो अर्थ ताना प्रिशेपकहे भेद करनेवाला है । इहाँ ऐसा जनना जो यह स्याद्वाद है । सो अनेकान्त वस्तु कूँ अभिप्रायरूप अपणा प्रियकारि सप्तमंग नयनी अपेक्षाके अर स्वभावा अर परभावाकरि सत् असत् आदि की व्यवस्था कूँ प्रतिपादनकरे है । तहो सप्तमंग नयतो पूर्ये कहे त जानू ।—बहुरि नय है ते द्रव्यार्थिक पर्यायाधिक इन दोयके भेद नैगम आदिक हैं तहाँ नैगम सप्रह व्यवहार ये तीनतौ द्रव्यार्थिकभेद है ऋजुमूत्र शब्द समाभिरूढ एवभूत ये चारि पर्यायार्थिकके भेद हैं बहुरि इन सातनिमें नैगम सप्रह व्यवहार ऋजुमूत्र ये चार तो अर्थ प्रमाण है । बहुरि शब्द समाभिरूढ एवभूत ये तीन शब्द प्रधान हैं । बहुरि नैगम नयके तीन भेद हैं । दोय द्रव्य कूँ प्रधान गौण करि प्रवर्तते

दोय पयाय कू प्रधान गौण करि प्रवर्त । द्रव्य अर पयायकू प्रधान
 गौण कार प्रवर्त ऐसैं तीन । तहां दोय शुद्ध द्रव्यकू प्रधान गौण करि
 प्रवर्त । तथा एक शुद्ध एक अगुद्धि ऐसैं दोयद्रव्य कू प्रधान गौण
 करि प्रवर्त । ऐसे द्रव्य नैगम दोय प्रकार बहुरि पर्याय नैगम
 तान प्रकार दोय अर्थ पर्य्याय दाय व्यजन पर्य्याय एक अर्थ पयाय
 एक व्यजन पर्याय इनकू प्रधान गौण करि प्रवर्त तहां प्रधान
 अय पर्याय तान प्रकार ज्ञानार्थ पर्य्याय ज्ञयार्थ पर्य्याय
 ज्ञानज्ञेयार्थ पर्य्याय ठेमें व्यजन पर्य्याय नैगम उह प्रकार
 शब्द व्यजन पर्य्याय, समभिरूढ व्यजन पर्य्याय, एवभूत व्यजन पर्याय
 शब्द समभिरूढ व्यजन पर्याय, शब्द एवभूत व्यजन पर्याय, समभिरूढ
 एवभूत व्यजन पर्याय, ऐसैं बहुरि अर्थ व्यजन पर्य्याय नैगम तीन
 प्रकार है । ऋजुसूत्रशब्द, ऋजुसूत्रसमभिरूढ, ऋजुसूत्रएवभूत । ऐसैं
 बहुरि द्रव्यपर्यायनैगम आठ प्रकार है । शुद्धद्रव्यऋजुसूत्रार्थपर्याय
 शुद्धद्रव्यशब्द, शुद्धद्रव्यसमभिरूढ, शुद्धद्रव्यएवभूत । अगुद्धद्रव्यऋजु
 सूत्र, अगुद्धद्रव्यसमभिरूढ, अगुद्धद्रव्यशब्द, अगुद्धद्रव्यएवभूत ऐसैं
 बहुरि शब्दनयके काठ कारक लिंग सत्या साधन उपग्रह
 भेदतैं भेद है त मुख गौण करि प्रवर्तै इत्यादि नय, जे ते वचनक भेद
 ते ते ही नय हैं ॥ तिनके मुख गौण करि विनिनिशेधतैं सा
 सात भग करि प्रवर्तै हैं । सो ऐसैं नयनिकी अपक्षा ठे स्याद्वा
 प्रवर्तै है । सो हेय उपादेय तत्व कू जनार्थ है ॥ १०४ ॥

आगे कहै है । जो ऐसा यह स्याद्वाद है । सो केवल ज्ञानकी उ
 सर्व तत्व प्रकाशक है । सो ही दिखार्थ हैं ।

स्याद्वादकेवलज्ञाने सर्वतत्वप्रकाशने ।

भेद साक्षादभाक्षाच्च, ह्यनस्त्वन्यतम भवेत् ॥ १०५ ॥

अर्थ—स्याद्वाद और केवलज्ञान ये दोउ हैं ते कैसे हैं सर्व तत्वका प्रकाशन जिनमें ऐसे हैं । बहुरि इनमें साक्षात् कहिए प्रत्यक्ष अर असाक्षात् कहिए परोक्ष ऐसे जाननेहीका भेद है बहुरि इनमें एकही कहिये अर एक न कहिये ऐसे अन्यतम होय तौ अग्रस्तु होय । इहाँ ऐसा जानना जो ज्ञान प्रत्यक्ष परीक्ष ऐसे दिये हि प्रकार हैं । इन सिवाय अन्य कोई है नाहीं बहुरि दोउ ही प्रधान हैं । जातें परस्पर हेतुपणा इनके है केवल जानतें स्याद्वाद प्रवर्तें है । बहुरि केवल ज्ञान अनादि सतानरूप है तोउ स्याद्वाद तें जायाजाय है । बहुरि सर्वतत्वके प्रकाशक समान कहे ताका यहू अभिप्राय हे जो जीवादि सात पदार्थ तत्र कहे तिनका कहना दोउके समान हैं जमें आगम है सो जीवादिक समस्त तत्व कूं पर कूं प्रतिपादन करै है । तैसे ही केवली भी भापै हे । ऐसे समान हैं । प्रत्यक्ष परोक्ष प्रकाशनेका ही भेद है । वचनद्वारें कहनेकी अपेक्षा भी समान हैं । जातें जिन विशेषनि कू केवली जानै हे तिनमें जे वचन अगोचर है । ते कहनेमें आर्य ही नाहीं बहुरि स्याद्वादनयसंस्कृत तत्वज्ञान याका व्याख्यान ऐसा जो प्रमाण नयकरि संस्कृत है तहों स्याद्वादतौ सप्तभगी वचनकी विभितें प्रमाण है । बहुरि नेगम आदि बहुत भेदरूप नय हे ऐसे सक्षपतें कथा विस्तारतें अय प्रथनितें जानना ॥ १०५ ॥

आर्य अब तत्वज्ञानप्रमाणस्याद्वादनयसंस्कृत इनका और प्रकार व्याख्यान करै हैं । तहों स्याद्वादतौ अहेतुवाद आगम है बहुरि नय है सो हेतुवाद है । तिन दोउनकरि संस्कृत है सो ही युक्तिशास्त्र इन दोउन करि अतिरुद्ध हे । मुनिश्चितासम्भवद्वाचक रूप है । ऐसे अभिप्रायवान आचार्य्य है ते—स्याद्वाद अहेतुवाद है । सो तो पढ़े कह ही आये हैं अहेतुवाद जो नय ताका लक्षण करै ।

साधर्मणैव साध्यस्य साधर्म्यादप्रिरोधत* ।

स्याद्वादप्रविभक्तार्थविशेषव्यजको नय ॥ १०६ ॥

अर्थ—जा करि साय पदार्थ जानिबे सो नय है । सो कैमा है स्याद्वाद जो श्रुतप्रमाण तातैं भेदरूपकिया जो अर्थका विशेष शक्य अभि-
प्रेत असिद्ध विशेषण विशिष्ट साध्य विवादमें आया ताका व्यनक है ।
सो कैसेँ व्यजक हे साध्य कै समान धर्मरूप जो दृष्टात ताही करि
साधर्म्य कहिए समान धर्मपणार्तैं व्यजक हे सो अविराघतैं व्यजक है
साध्यतैं विरुद्ध पक्षके साधर्म्यतैं व्यनक नाही है विपक्षतैं तो बे धर्म
तेही अनिरोध करिही हेतुकै साध्यका प्रकाशन पणा हैं एसेँ करन तै
ही हेतुका लक्षण अयधानुपपन्नपणा होय है । (अयप्रकार हेतुका
लक्षण कहैं तामें बाधा है) एसेँ नय है सा ही हेतु है । बहुरि
ऐसे नय सामान्य काभी लक्षण हाय है । जातैं स्याद्वाद तैं भेद रूपक
या जो अथ सो प्रधानपणार्तैं सर्व अगका व्यापने वाला है । ताका
विशेष—जो । तय पणा आदिक ताका न्यारा चाराका कहने वाला है
सो यह नय है ऐसे नयका समान लक्षण जानना हेतुतौ जो साध्य अभि-
प्रेतमें आतैं ताही कूँ साथे है । बहुरि नय सामान्य है सो सर्व धर्म-
निमें व्यापक है एसे अनक धर्मनि सहित वस्तुका प्रतिपत्ती प्राप्ति
ज्ञान सो तो प्रमाण है बहुरि एक धर्मकी प्रतीपत्ती धर्मतैं सापेक्ष प्रति-
पत्ति है सो नय है । बहुरि प्रतिपक्षा धर्मका सर्वथा निराकरण सो दुर्नय
है ॥ १०३ ॥

जागैं जो प्रमाणका विषय अनेकान्तात्मक उस्तु कला सो कैसा है
ऐसे पूछैं आचार्य्य कहैं हैं ।

नयोपनयैकान्ताना, त्रिकालाना समुचय* ।

अविश्वग् भाग सन्धो द्रव्यमेकमनेकधा ॥ १०७ ॥

अर्थ—तान काल सम्बन्धी जे नय अर उपनय तिनका एकात तिनका अविश्वग्भाज स्वरूप जो सम्बन्ध ऐसा समुच्चकहिण समुदाय एकता सो द्रव्य है । सो कैमा है अनेकधा कहिए अनेक प्रकार है । तहाँ नयका स्वरूप तौ पहले कइया सो है ते द्रव्य पर्य्यायिके भेदतैं तना तिनके उत्तर भदतैं अनेक हैं । बहुरि तिन नयन की शाखा प्रति शाखा अनेक हैं । ते उपनय हैं । बहुरि एक एक धर्मका ग्रहण करना सो तिनका एकान्त है । तिनका समुच्चय ऐसा जो धर्म अपना आश्रय रूप धर्मीकू छोड़ि अन्य धर्मी में जाना ऐसा अशक्य निवेचनपणा रूप समुदाय सो इहाँ भेदाभेद कथचित् जानना । सर्वथा भेदाभेद में निरोध है । ऐसे त्रिकालगती नय उपनयका निपयभूत पर्य्यायविशेषनिका समूह द्रव्य है सो एकानेकस्वरूप वस्तु है । ऐसा सम्यक् प्रकार कइया हुआ वणै हैं ॥ १०७ ॥

आर्ग परवादीकी आशका विचारि अर दूर करते सते आचार्य्यकहैं हैं ।

मिथ्यासमूहो मिथ्या चेन्न मिथ्येकान्ततास्ति नः ।

निरपेक्षा नयाः मिथ्या सापेक्षा वस्तु तेऽर्थकृत् ॥ १०८ ॥

अर्थ—इहाँ अन्यमादी तर्क करै जो तुमने वस्तुका स्वरूप नय और उपनयका एकान्तका समूहकू द्रव्य करि कइया सा नयनका एकान्तकू तौ तुन मिथ्या कहते आगे हो सो मिथ्या नयनका समूहभी मिथ्याही होय ताकू आचार्य्य कहैं हैं । जो मिथ्या नयनका समूह है सो तौ मिथ्या है । बहुरि हमारे जैनीनि कै नयनके समूह हैं सो मिथ्या नाहीं । जैने ऐसा कइया हैं । जे परस्पर अपेक्षा रहित नय हैं ते तो मिथ्या हैं । बहुरि जे परस्पर अपेक्षासहित नय हैं । ते वस्तु स्वरूप हैं । ते अर्थ निराकू करै ऐसा वस्तुकू साथै हैं निरपेक्षपणा है सो तो प्रतिपक्षी धनना सर्वथा निराकरण स्वरूप है । बहुरि प्रतिपक्षी धर्मतैं अपेक्षा

कहिण उपासीनतासों सापेक्षपणा ह उपेक्षा न होय । अर प्रतिपक्षी धर्मकू मुग्य करै तो प्रमाण नयमे विशेष न ठहरे हैं प्रमाण नय दुनयका ऐसारी लक्षण वर्ण है । दोउ धर्मका समान ग्रहण सो तो प्रमाण बहुरि प्रतिपक्षी धर्मते उपेक्षा सा मुनय बहुरि प्रतिपक्षी धर्मका सर्वात्प्राप्तो दुनय ऐसै सर्वाका उपमहार सक्षय समेटना जानना ॥ १०८ ॥

आगै पुठै है जो ऐसे अनेका तात्मा अर्थ है तो वचन करि कैसे नियम कहिण कहिण चार्ते प्रतिनियत कहिण न्यारे न्यारे पदार्थनि विधि लोकरके प्रवृत्ति होय तैसे आशय्य होतै आचार्य्य कहै हैं ।

नियम्यतेऽर्थो वाक्येन विधिना वारणेन वा ।

तथान्यथाच सोऽवश्यमविशेषत्वमन्यथा ॥ १०९ ॥

अर्थ-विध रूप तथा वारण कहिण निषेधरूप तैसा वाक्य करि अर्थ कहिये पदार्थ सो नियम्यते कहिण नियम रूप करिये हैं । जातै सो कहिण पदार्थ तथा कहिण तैसा अर अन्यथा करि अन्यथा ऐसा विधि निषेध रूप अवश्य है । बहुरि ऐसा न मानिए तो अविशेषत्व कहिण पदार्थ के विशेषण योग्यपणा न होय इहाँ ऐसा जानना जो कळ सत् रूप वस्तु है । सो सर्वही अनेकात् स्वरूप हैं । जाते ऐसाहोय सोही अर्थ क्रियाका करनेवाला होइ । सर्वाका एकात् स्वरूप तो अवस्तु है । सो अव क्रिया रहित हे । यहतो विधि रूपनाम्य है अयमती भी सरे ऐसैही एकानेक स्वरूप मानै हैं । परंतु सयथा गौण मुग्य करि एक पक्षकू परमार्थ मानि दूजी पक्षका उप करि अनिप्राय विनाडै हैं । अर मानै ऐसे हैं बौद्ध मती तों एक सगठनकू चित्राकार मानै ह । नैव्यायिक ईश्वरके ज्ञानकू अनेकाकार मानै हैं । नाग्यामनी स्वसवेदनकू बुद्धिमें आया पदार्थकू जानने वाला भा । है मीमंसकू भी फलजानकू स्वसवेदमानै स्वरूप अर अर्थनिका जाननेवाला मानै हैं चार्वाकभी प्रत्यक्ष ज्ञानकू

अपना परका जाननेवाला मानै हैं । ऐसैं एकानिक स्वरूप मानि अर एक पक्षकूँ सर्वथा मुग्य गौण करै तत्र अभिप्राय त्रिगट्या ही कहिए । ऐसैं तौ यह अनेकान्त स्वरूप वस्तुका त्रिभि वाक्य है । बहुरि तैसैंही निषेध वाक्य है । जो वस्तु तत्त्व है सो किछु भी एकान्त स्वरूप नाहीं ह । जातैं सर्वथा एकात्ममें सर्वथा अर्थक्रिया नाहीं हैं । जैसे आकाशके फलनाहीं हे । तातैं अर्थ क्रिया भी नाहीं । ऐस अन्यवादीनि करि मान्या जो सर्वथा एकान्तनिका मायका निषेध है । जातैं सर्वथा एकात्म तो किछु वस्तु नाहीं सो निषेधवे योग्य भा नाहीं अर परवादीनिकी मान्य भावरूप हे । ताका निषेध है । ऐसैं त्रिभि प्रतिषेध वाक्य करि वस्तु तत्व नियमरूप कीजिये है । बहुरि तैमें ही तत्रा अन्यथाका अस्यभावा है जो तथा अन्यथा न होय तौ पदार्थ विशेष न ठहरै प्रतिषेध त्रिना त्रिभि विशेषण नाहीं दोड विशेषण त्रिना विशेष पदार्थ नाहीं । इस ही कथन करि विधि प्रतिषेध दोजको गौण करि सत् असत् आदि वाक्य त्रिपै कोई वृत्ति जाननी ॥ १०९ ॥

आगे अयमात्त कहै जो वाक्य है सो सर्वथा विविही करि वस्तु तत्त्वके नियम रूप करै है । ऐसे एकात्म त्रिपै आचार्य्य दूषणदिखायैं ह ।

तद्वद्वस्तुनागेषा तदेवेत्यनुशामती ।

न सत्या स्यान्मृपावाक्यै कथतत्पार्थदेशना ॥११०॥

अर्थ—वस्तु है सो तन् अतत् ऐसैं दोज रूप हे । जातैं यह वाक् कहिए वाणी तत् ही है । ऐसैं कहते कैस सत्य होय हे न होय । बहुरि ऐसैं असत्य वाक्यनि करि तत्पार्थका उपदेश कैमें प्रवृत्त असत्य वाक्यकूँ कौन मानै । यहाँ ऐसा जानना जो वस्तु है सो तौ प्रत्यक्षादि प्रमाणका त्रिषयभूत सत् असत् आदि विरुद्ध धर्मका आजाररूप है सो

अनिरुद्ध है सो अन्यत्रादि सत् रूपहा है तथा असत् रूपही है । ऐसा एकान्त कहें हैं तो कही वस्तु तो ऐसै है नाही वस्तुही अपना स्वरूप अनेकातात्मक आप दिखानै हैं तो हम कहा करै वादी पुकारै है निरुद्ध है रे निरुद्ध है रे तो पुकारो किछु निरर्थक पुकारनमें साध्य है नाहीं । ऐसै तत् अतत् वस्तुनँ तत् हा है—ऐसै कहती वाणी मिथ्या है । अर मिथ्या वाक्यनिकरि तत्त्वार्थ का दाना युक्त नाहीं हैं । ऐसा सिद्ध किया ॥ ११० ॥

आगै वाक्य है सो प्रतिषेध प्रमान करि ही पदार्थ कू नियम रूप करै हे । ऐसा एकान्त भी श्रेष्ठ नाहीं । ऐसा कहें हैं ।

वाग्बभावोऽन्यत्रार्थप्रतिषेधनिरकुश ।

आह च स्वार्थसामान्य तादृग् वाच्य सपुण्यवत् ॥१११॥

अर्थ—वचनका यह स्वभाव हे । जो अपना अर्थ सामान्यकू तो कहै है वहुरि अन्य वचनका अर्थका प्रतिषेध अग्रह्य करै है । तामै निरकुश है । वहुरि इहा बौद्धमती कहै, जो अन्य वचनका प्रतिषेध हे सो ही वचनका अर्थ निरकुश होहु स्वार्थ सामान्यतौ कहने मात्र है । किछु वस्तु नाहीं ताकू आचार्य्य कहे हैं । जो ऐसा वचन तो आकाशके फूलनत् हे इहा ऐसा जानना जो वचनके अपना सामान्य अर्थका तो प्रतिपादन अर अर्थ वचनका अर्थका निषेध मित्राय अन्य किछु कहनेनू है नाहीं ठोउमेंसू एक न होय तो वचन कहा ही न कहा समान है ताका किछु अर्थ ह नाहीं । निश्चयतै सामान्यतो विशेष विना अर विशेष सामान्य विना कहु दौखै है नाहीं दौखही वस्तु स्वरूप है । इस सिवाय अयापोह कहे तो किछु है नाहीं तत्त्वकी प्राप्ति विना केवल वचन कह करि आप तथा परकू काहैकू टिगना ॥ १११ ॥

आगेँ कहै हँ जो त्रिभि एकान्तकी ज्यों निषेध एकान्तका भी निराकरण तो विस्तार करि पहले कह ही आए बहुरि फिर भी निषेधही बचनका अर्थ कहनेवाले वादीकी आजका दूर करै हँ,

सामान्यवाग्विशेषे चेन्न शब्दार्थो मृषा हि सा ।

अभिप्रेतविशेषाप्तः स्यात्कार' सत्यलाच्छनः ॥ ११२ ॥

अर्थ—सामान्य वाणी हे तो चेत् कहिए जो विशेष विषै शब्दार्थ स्वरूप नाहीं हँ । विशेषकू न जानाये तो ऐसी वाणा मिथ्या ही है । बहुरि अभिप्रेतमें लियाजो विशेष ताकी प्राप्तिका स्यात्कार है । सो सत्यार्थ लक्षण कहिए चिन्ह है । यह चिह अभिप्रायमें तिष्ठते विशेष कू जानाये है । यहाँ ऐसा जाननाजो बोद्धमती अन्यापोह कहिए अन्यके नियममात्र वाक्यका अर्थ कहै है । सो अन्यापोह जुठ वस्तु है नाहीं । वस्तुतो सामान्य विशेषात्मक है । सो सामान्यकू कहै तत्र विशेष वक्ताके अभिप्रायमें गम्यमान है । ताकू भी कहनेवाला सामान्य बचनही है । जातै याकँ स्यात् पद लागे हँ । सो अभिप्रेत विशेषके जाननेका यह स्यात्कार सत्यार्थ चिह है । बहुरि अभाजकू तौ कहै । अर भाजकू न कहै ऐसा बचनतौ अनुक्त समान है ॥ ११२ ॥

आगेँ कहै हँ जो ऐसा स्याद्वादका निश्चय किया तातै स्याद्वादही सत्यार्थ है । अन्यवाद सत्यार्थ नाहीं हे । ऐसै भगवान समन्तभद्रस्वामी अतिशयरूप कहै हँ ।

विधेयमीप्सितार्थाङ्ग प्रतिषेध्याचिरोधि यत् ।

तथैवाद्रयहेयत्वमिति स्याद्वादसस्थितिः ॥ ११३ ॥

अर्थ—यथा कहिए जैसे जो प्रतिषेध्य पदार्थ सो अविरोधी विधेय पदार्थ है । सो यह ईप्सितार्थ कहिए आपके नाछित अभिप्रेत पदार्थका अगमूत है तैसे ही आदेय हेयत्व कहिए ग्रहण करने योग्य अर त्याग

करने योग्यपणाभी प्रतिषेधते अविनाभायी है । ऐसे स्याद्वादकी सम्यक् प्रकार स्थिति है तदा अस्ति इत्यादिफ तां अभिप्रायमें लिया हुआ विधेय है । तदा जो राजाका भय चोरआदिफका भय तें पुष्ट विधान करे तो ताकू विधेय न कहिए जातें ताका करनेका अभिप्राय नहीं । बहुरि अभिप्रायमें भी लिया अर विधान न किया सो भा विधेय न कहिये जातें तिसमें करनेकी योग्यता ही है विधान न भया बहुरि अभिप्रायमें भी न लिया अर कहनेभी न लगा सा किट्ट विधेय है ही नहीं, प्रतिषेध्य भी नहीं तातें उपक्षा उदसीनता मात्रही है । बहुरि इन सिवाय अभिप्रायमें लिया अर विधान कर सो विधेय है । सो प्रतिषेध्य जे तास्तित्व आदि तिनमें अतिरुद्ध है । मोही तैसेही बाडित पदार्थका अंग है । जातें विधि प्रतिषेधके परस्पर अविनाभाय लक्षणपणा है । ऐसे विधेय प्रतिषेध्य स्वरूपके विशेषतें स्याद्वाद प्रक्रिया जोडणी । अस्तित्व आदि-विशेष है । सो अपन स्वरूप करि विधेय है प्रतिषेध्य स्वरूप करि विधेय नहीं है —ऐसे कथंचित् विधेय है । कथंचित् अविधेय है । ऐसे प्रतिषेध्य पर लगावणा । तर्तहा जीराणि पदार्थनि पर लगावणा कथंचित् विधेय । कथंचित् प्रतिषेध्य । णसं स्याद्वादका सम्यक् स्थिति युक्ति शास्त्रतें अविरोध सधे है । अर पहलै भाय एकान्त इत्यादि त्रिवेही विधि प्रतिषेधके विरोध अविरोधका समर्थन किया है । तातें श्री समतभद्रआचार्य भगवान प्रति कहैं हैं । जो हे भगवन् हमनै निराध निश्चय किया है जा युक्तिशास्त्रतें अविरोध बचन पणातें तुम हा निरुपाय हा । अय नाही हैं तिनके बचन निर्वाध नाही हैं ॥ ११३ ॥

अब यह अतमीमासाका प्रारंभ किया जा ताका निर्वाहण अर आपने ताका फर्कों आचार्य्य प्रकारसें हैं ।

न	श्लोक	पृष्ठ
४१	क्षणिकैका तपक्षेऽपि प्रेत्यभावाद्यसम्भव । प्रत्यभिज्ञाद्यभावात् कायारम्भ कुत फलम् ॥	४९
४२	यद्यनत्सवथा कार्यं तन्माजनि सपुष्पवत् । मीपादाननियामोऽभून्माश्वास कायान्मनि ॥	५०
४३	नहेतुफलभावारिरन्यभावादनन्वयान् सन्तानान्तरवन्नक मन्तानस्तद्वत् पृथक् ॥	५०
४४	अन्यध्वनन्यशब्दोऽय सृष्टित्तन मृषा कथम् । मुख्यार्थं सृष्टित्तन स्याद्विना मुख्यान् सृष्टित्ति ॥	५१
४५	चतुष्कोटिर्विकल्पस्य सर्वात्तेपूक्तयोगत । तत्त्वायत्वमवाच्य च तयो संतानतद्वत्तो ॥	५२
४६	अवकव्यचतुष्कोटिर्विकल्पोऽपि न कथ्यताम् । असवा तमवस्तु स्यादविशेष्यविशेषणम् ॥	५२
४७	द्रव्याशन्तभावेन निषेध सन्नित्त सत । जसङ्गदो न भावस्तु स्थान विधिनिषेधयो ॥	५३
४८	अवस्त्वनभिलाष्य स्यात्सर्वान्तै परिवर्जितम् । वस्त्वेवावस्तुता याति प्रक्रियाया विषयमात् ॥	५३
४९	सर्वान्ताश्रयवक्तव्यास्तेषां किं वचन पुन । सृष्टिश्चेन्मृषैवैषा परमाश्रयविषययात् ॥	५४
५०	अशक्यत्वादवाच्य निमभात्रात्निमबोधत । आद्यन्तोक्तिद्वय न स्यात् किं व्याजेनोच्यता स्फुटं ॥	५५
५१	हिनस्त्यनभिसंघातृ न हिनस्त्यभिसन्धिमत । वद्वयते तद्व्यापेत चित्त वद न मुच्यते ॥	५६
५२	अहेतुकत्वाप्राप्तस्य हिंसा हेतुन हिंसक । चित्तसततिनाशश्च मोक्षो नाष्टाद्दहेतुक ॥	५७
५३	विरूपकार्यारम्भाय यदि हेतु ममागम । आश्रयिभ्यामनयोऽसावविशेषान्युक्तवत् ॥	५८
५४	स्त्रधा मन्ततयक्षव सृष्टित्त्वादसदृष्टता । स्थित्युत्पत्ति यथास्तेषां न स्यु ररविषाणवत् ॥	५८
५५	विरोधाप्रोभयैकान्य स्याद्वादन्यायविद्विषाम् ।	५९

न	श्लोक	पृष्ठ-
	अवाच्यतदा तेऽप्युक्त्वावाच्यमिति युज्यत ॥	
५६	निरत्य तत्प्रत्यभिज्ञानाद्वाक्स्मात्तदभिच्छिदा । सजिक कालभेदात् बुद्धयस्यरदायत् ॥	९०
५७	न सामान्यात्मनादेति न व्यति व्यक्तमन्वयात् । व्यत्युदेति विशेषात् सर्वैकत्रादयादि मत् ॥	९१
५८	कार्योपाद धवो हतुर्नियमाभ्यापृषत् । न ता आयस्यवस्थानादनपेशा मपुष्यवत् ॥	९२
५९	घनमालिमुक्त्वार्थी नाशोत्पादरियतिष्वयम् । गोकप्रमोदमाप्यस्य तना याति सहेतुकम् ॥	९३
६०	पयोवती न दधति न पयोस्ति दधिमत । अगारमवतो नोभ तस्मात्तत्र प्रयामरम् ॥	९४

चतुर्थ परिच्छेद

६१	कायकारणनानान्व गुणगुभ्यन्यतापि च । सामान्यतद्गुण्यन्व चैकात्मन मदाप्यत ॥	९५
६२	एकस्यानेकशृत्विन भागाभावाद्बहुनि वा । भामित्वाद्वास्य नक्च दोषा शृत्तरनाहन ॥	९६
६३	दण्डकालविशेषऽपि स्याद्भूतियुतसिद्धवत् । समानशता न स्याद्भूतकारणकायमा ॥	९६
६४	आश्रयाश्रयिभावात् स्वतन्त्र्य समवायिनाम् । इययुक्त म सवधा न युक्त समवायिभि ॥	९७
६५	सामान्य समवायध्यायैकैकप्र समाहित । अन्तरेणाश्रय न स्यान्नाशोत्पादेषु की विधि	९८
६६	सर्वधानमिसम्बन्ध सामान्यसमवाययो । ताम्यामर्थो न सम्बन्धस्तानिप्रीणि सपुष्पवत् ॥	९८
६७	अन्यतैकात्म्यना संपातऽपि विभागवत् । असंहतत्वं स्याद् भूतचतुष्क आतरेव सा ॥	९९
६८	कायत्रात्तेरुप्रांति कायलिङ्ग हि कारणम् । उभयभावेतस्मत्स्य गुणजातीतरथ न ॥	९९

न.	श्लोक	पृष्ठ-
१९	एकस्वेन्यतराभाव शेषाभावोऽविनाशुव । द्विन्वसन्ध्याविराघश्च संवृतिश्चेष्टृपव सा ॥	७०
२०	विरोधात्रोभयैकात्म्य स्याद्वाद-यायविद्विषाम् । अवाच्यतैका तेऽप्युक्तिनावाच्यामिति युज्यते ॥	७०
४१	शब्दपर्याययोरैक्य तयोरव्यतिरेकत । परिणामविशेषाच्च शक्तिमच्छक्तिभावत ॥	७१
४२	सज्ञासख्याविशेषाच्च स्वलक्षणविशेषत । प्रयागनादिभग्नत्वं तन्नान्य न सवथा ॥	७१
पचम परिच्छेद		
४३	यथापेक्षितसिद्ध स्यान्नद्वय व्यवतिष्ठते । अनापेक्षितसिद्धा च न सामान्यविशेषता ॥	७४
४४	विरोधात्रोभयैकात्म्य स्याद्वाद-यायविद्विषाम् । अवाच्यतैका तेऽप्युक्तिनावाच्यामिति युज्यते ॥	७५
४५	धर्मभ्रम्यावेनाभावमिदमन्य-श्री-यवीक्षया । न स्वरूप स्वतो ह्येतन् कारकज्ञापकाज्ञवन् ॥	७५
षष्ठ परिच्छेद		
४६	सिद्ध चेदेतुत सर्वं न प्र-यक्षादितो गति । सिद्ध चदागमात्मवै विरुद्धार्थमतान्यपि ॥	७६
४७	विरोधात्रोभयैकात्म्य स्याद्वाद-न्यायविद्विषाम् । अवाच्यतैकान्तेऽप्युक्तिनावाच्यामिति युज्यते ॥	७७
४८	वक्ष्यमानं यदेतो साध्यतदेतुसाधितम् । आप्तेवचरि तद्वाक्यमाध्यमागमसाधितम् ॥	७८
सप्तम परिच्छेद		
४९	अन्तरंगाधर्तकान्त बुद्धिवाक्य मृपारितम् । प्रमाणाभासमेवास्तत्प्रमाणादते कथ ॥	७९
८०	साध्यसाधनवैशस्येति विशिष्टिमात्रता । न साध्य न च हेतुश्च प्रतिज्ञाहेतुदोषत	८०
८१	बहिराहर्तकान्त प्रमाणाभासनिहवात् ।	८१

न	श्लोक	पृष्ठ
	मवेनीं काव गिदि हन्दिदन्धमिपदिनरु ॥	
८२	विरोधप्रोभदकाय्ये वदन्नावदन्दिगम् ।	८१
	अवन्दरकागदुगिनावायमिदि गुग्म ॥	
८३	मदममनगायो प्रमन्नायदेव ।	८२
	वदि प्रमन्नाय प्रमन्नायदिभ्य व ल ॥	
८४	त्रिदन्नाः स कादयो मन्नावदुगद्वय ।	८३
	सावन्दि नमन्नाय मन्नाय ३४ प्रमन्निवदु ॥	
८५	कुदिदन्नायमन्नायि मन्ना कुदन्नावद्वय ।	८४
	गुन्ना कुदन्नावद्वय प्रागन्निदि वद्वय ॥	
८६	वद्वयानुमन्नायो बोधवद्वयम् वृषद्वय ।	८५
	मन्नायव प्रमन्नायो वद्वयो मन्नाय ॥	
८७	कुदिदन्नायमन्नाय वद्वये मन्नाय मन्नि ।	८६
	मन्नायमन्नायवद्वय गुग्मवद्वय वद्वयि ॥	
अष्टम परिच्छेदः		
८८	देवादेवादीदिद्वयत्वं पौरवत् वद्वयम् ।	८८
	देवद्वयेनीनीय वान्नि निन्दन्निमन्नाय ॥	
८९	पौरवद्वयदिद्वयेनीनीय दवत् वद्वयम्	८९
	पौरवद्वयमन्नाय वद्वयवद्वयत्वं पौरवत् ॥	
९०	विरोधानोभवद्वयम् वद्वयवद्वयवद्वयम् ।	९०
	वद्वयवद्वयवद्वयवद्वयवद्वयवद्वयम् ॥	
९१	अवुदि पूर्वोन्नायमिगिदि वद्वयवत् ।	
	कुदिपूर्वमपेशामिगिदि वद्वयवत् ॥	
नवम परिच्छेदः		
९२	पाप जुं पद कु गात् गुग्म व गुग्मना वत् ।	९२
	अपेनना वद्वयो व वद्वयवत् निन्दित ॥	
९३	गुग्मं भुव वद्वयो कु गात् पार व गुग्मना वदि ।	९३
	वीतगायो मुनिर्विद्वयवत् कुग्मनिन्दित ॥	
९४	विरोधप्रोभकाय्ये वद्वयवद्वयवद्वयम् ।	९४



न	श्लोक	पृष्ठ-
१०८	मिथ्यासमूहा मिथ्या चप्र मिथ्यैका ततास्ति न । निरपेक्षा नया मिथ्या सापेक्षा वस्तु सेऽर्थवत् ॥	१११
१०९	नियम्यतेऽर्थो वाक्येन विधिना वारणेन वा । तथान्यथा च सोऽवश्यमविनोपत्वमन्यथा ॥	११२
११०	तदतद्द्वस्तुवागपा तदेवत्यनुशासती । नसत्या स्यात्गृपामात्रै कथ तत्कार्यंदेशना ॥	११३
१११	यात्स्वभावान्यवागर्थप्रतिषेधनिरङ्गु ॥ धाह च स्वार्थसामान्य तादृग्व्याच्य रापुष्यवन् ॥	११४
११२	सामान्यवाग्विशेष चेन्न शब्दार्थो गृपे हि सा । अभिप्रेतविशेषात्त स्यान्कार सान्यलाञ्छन ॥	११५
११३	विद्येयमीप्सिताथात्तं प्रतिषेध्याविराधि यन् । तथैवाद्यद्देयत्वमिति स्याद्वादस्यस्थिति ॥	११६
११४	इतीयमाप्तमीमांसा विहिता हितमिच्छिता । सम्यक्मिथ्योपदेशार्थविशेषप्रतिपत्तये ॥	११७
११५	जयति जगति ह्यशान्तप्रपञ्चहिमोऽनुमान् । विहितविषमन्तध्वान्तप्रमाणनयाऽनुमान् । यतिपतिरजो यस्या वृष्णा मताम्बुनिधेयवान् स्वमतमतयस्तीथ्या नानापरे समुपासत ॥	११७

इति ।

विषयसूची



विषय

पन्

प्रथम परिच्छेद ॥ १ ॥

- | | | |
|---|---|----|
| १ | प जयचन्द्रजी छावड़ा विरचित मंगलाचरण | १ |
| २ | प्रयवननेका सम्बन्ध | २ |
| ३ | भाषा वचनिका वननका सम्बन्ध, नम्रनिवदन प्राथना प जयचन्द्रजाकृत पीठिका | ३ |
| ४ | देवोंका आना आद विभूनिहेतु द्वारा भगवान स्तुति करने योग्य नहीं, क्योंकि ये हेतु आसता सर्वज्ञताके साधक नहीं-इत्यादि | ७ |
| ५ | भावत् बीनराग सर्वज्ञताविषयक अनुमान | ११ |
| ६ | सर्वज्ञ बीनरागपना अरहतमर्हो है | १४ |
| ७ | आसता अन्यमें नहीं | १५ |
| ८ | भावभावपक्षका एकान्त निषेध तथा उमके भाव वगैर सात भग विकल्प | १७ |

- | | | |
|----|--|----|
| ९ | भावभावत् सातों पक्षका अनकान्त स्वरूपस्थापन | २२ |
| १० | द्विर्वादि परच्छेदमें उपयुक्तपक्षोंके सम भग करनेका विधान | |

द्वितीय परिच्छेद ॥ २ ॥

- | | | |
|----|--|----|
| ११ | उद्धृतपक्षके एकान्तका निषेध | |
| १२ | पृथक्त्व एकान्तका निषेध | ३३ |
| १३ | अद्वैत और पृथक्त्व इन दोनों पक्षोंका तथा अवक्तव्य पक्षका निषेध | ३७ |
| १४ | अनुक्त पक्षोंका अनकान्त धर्मकर स्थापन | ४१ |

तृतीय परिच्छेद ॥ ३ ॥

- | | | |
|----|--|----|
| १५ | नित्यत्व एकान्तपक्षका निषेध | |
| १६ | क्षणिक एकान्तपक्षका निषेध | ४५ |
| १७ | नित्यत्व क्षणिक इन दोनों पक्षोंके एकान्त और अवक्तव्यका निषेध | ४९ |
| १८ | अनेकान्त धर्मकर इन सब पक्षोंकी स्थापना | ५९ |

चतुर्थ परिच्छेद ॥ ४ ॥

- | | | |
|----|---------------------------|----|
| १९ | अद्वैत एकान्तपक्षका निषेध | ६० |
| २० | अभेद एकान्तपक्षका निषेध | ६५ |
| | | ६९ |

नमर	विषय	पत्र
२१	भद्रामेद एकान्त और अवलम्ब्य पक्षका निषेध	७०
२२	अनेकान्त धर्मका स्थापन	७१
पचम परिच्छेद ॥ ५ ॥		
२३	धर्म और धर्माकी अपेक्षाअनपक्षपक्षद्वारा एकान्तका निषेध अनेकान्तका स्थापन	७४
छठ्या परिच्छेद ॥ ६ ॥		
२४	हेतु और आगमाविषयक एकान्तपथ निषेध अनेकान्तधर्मस्थापन	७६
सप्तम परिच्छेद ॥ ७ ॥		
२५	अन्तरङ्ग बाह्यरङ्ग तन्त्रविषयक एकान्तका निषेध	७६
२६	अन्तरङ्ग बाह्यरङ्ग तन्त्रविषयक अनेकान्तकी सिद्धि	८२
अष्टम परिच्छेद ॥ ८ ॥		
२७	देव पुण्य विषयक एकान्त निषेध और अनेकान्त स्थापन	८८
नवम परिच्छेद ॥ ९ ॥		
२८	पुण्य पाप व श्रविषयक एकान्त निराकरण अनेकान्त समर्थन	९२
दशम परिच्छेद ॥ १० ॥		
२९	अज्ञानसे बंध और अज्ञानसे माक्ष ऐस एकान्त विषयक मतका निषेध, और तिस अनेकान्त विधिसे बंधमाक्ष हो सकना है उमका विधान	
३०	सप्तारकी उत्पत्तिका क्रम	९९
३१	प्रमाणका स्वरूप, सत्या विषय फल, इन चारोंका बंधन	१०१
३२	स्यात् पदका स्वरूप,	१०५
३३	स्यात् पद और केवलज्ञानकी समानता	१०८
३४	नयकी हेतुवादकताका स्वरूप	
३५	प्रमाणविषयक अनेकान्तात्मवस्तुका स्वरूप तथा उसका हठीकरण	११०
३६	प्रमाण नयके वाच्यका स्वरूप	११२
३७	स्याद्वादकी स्थिति	११५
३८	प्रथवनानेका प्रयाजन	११७
३९	प नयचद ओ दारा क्रियागया अन्तिम मंगल नमस्कार, प्रशस्ति	११८
४०	साया बचनिकाकी निमाण समय	११८

इतीयमाप्तमीमासा विहिता हितमिच्छता ।

सम्यक्मिथ्योपदेशार्थविशेषप्रतिपत्तये ॥ ११४ ॥

अर्थ—इति कहिए ऐसेँ दस परि उद्द स्वरूप यह अस्तमीमासा सर्पज्ञ विशाका परीक्षा है सो हितकृ इच्छते जे भयजान तिनकेँ सम्यक् उपदेश अर मिथ्या उपदेश तिनका विशेष सामर्थ्य असत्यार्थ ताकी प्रतिपत्ती हेय उपादयरूप जानना । श्रद्धान करणा आचारण करणा ताके अर्थ हमरचा है ऐसेँ आचार्यनिनेँ अपना अभिप्रेत प्रभोजन कथा है । सो आर्य संपुष्टनिकेँ विचारने योग्य है तहा हित तो मोक्ष तथा तिसका कारण सम्यग्दर्शन ज्ञान चरित्र जानन । बहुरि सम्यक् उपदेशतौ मोक्षका कारण सम्यग्दर्शन नान चरित्रका कहना है । बहुरि मिथ्या उपदेश ज्ञान ही तै मोक्ष हे इत्यादि कई हैं । बहुरि शास्त्रका आरभ त्रिपै आप्तका स्तवन मात्र मार्गके नेता कर्मभूतके भक्ता विश्वतत्वके ज्ञाता ऐसा किया ताका यह परीक्षा करी है याही तै याका नाम आप्तमीमासा है । अर आदि अक्षरके नामसे देवागम स्तोत्र है । ऐसेँ जानना । आप्तका परीक्षा की विशेष चरचा जान्या चाहौ तो अष्टसहस्री तै बनिया यहा अर्ध सक्षेप लिखा है ॥ ११४ ॥

जयति जगति क्लेशाग्नेशग्रपच हिमाशुमान्,

विहतविषमकान्त वान्त प्रमाणनयाशुमान् ।

यतिपतिरजो यस्या धृष्यान्मताम्मुनिर्वैर्लजान्,

स्वमतमतयस्तीर्थानानापरं समुपामते ॥

१ वद पद्य वसुनिदरीक्षात्तकभीष्टतिने अन्तमें प्रथ ममाप्तिका मगलाचरण रूप ह । परत १० जय रज्जी छवगनेँ इसका भाषा वचनिका नहीं लिखी है । शरद अष्टसहस्रा कारके मतके अनुसार प्रथकताकी वृत्ति नहीं समय कर पद्यतर्जने भाषा वचनिका करनेसे इसे छोड़ दिया हो ।

गीता ॥

ज्ञान अज्ञान मोक्ष अरु ग्रन्थ । सततिथी उत्पत्ती सवध ॥
नय प्रमाण इन मन्त्रकी रीति स्याद्वाद भाषी मुनि नीति ॥ १

इति श्री आनमीमासा नाम द्वागममन्त्राद्री देश भाषा मय
वाचनिका विषे दसमा—परिच्छेद समाप्त भया ॥१०॥

यहाँ तार्क्य कारिका एकसौ चौदह भइ ॥ ११४ ॥

सर्ग्या २३ सा ॥

घाति निवार भये अरहन अघातिनिवारि मुसिद्ध कहाए ।
पंच अचार समारि अचारिज भव्यनि तारतरे श्रुत गाय ॥
अग उपग पढ़े उग्रज्ञाय पणाय वण शिव राह लगाय ।
साधु सर्वे गुणमूल्यैरे तत्र माधय मोक्ष नमो मन भाये ॥ १ ॥

। टोहा ।

मगल कारण पंच गुम् । नमो विपकी हानि ।
प्रत्य अंति मगल अरथ । नमस्कार ममजान ॥ २ ॥
समतभद्र अकलंक पुनि । विद्यानदि मुजानि ।
इनके चरन नमो सदा । साधुत्रयी गुणखानि ॥ ३ ॥

सर्ग्या २३ सा ॥

देश दुडाहर जैपुर धान महान नरेश जगद विराज ।
न्याय चले सनलोक भले विधि वासल है मुख सों डर भाजे ।
जेन जनाय हुते तिनमें जु अयातम शैष्टि भली मुसमाजे ।
हो तिनमें जयचद मुनाम त्रियो यह काम पढ़ो निज कार्जे ॥४॥

दाहा ॥

अष्टा दश सत साठि पट्ट विक्रम सम्यतजानि ।
चेत्र ऋणचोदस दिवस पूण वाचनिका मानि । ५ ॥
इति ।

